



یہ ان بخاری نے کہا کہ تمہیں مجھے تنگ کیا اب جو تمہیں لکھا ہو اور کوئی کتاب  
 رہے میں پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھیں تھیں بخاری نے سب سے پہلے  
 حب یا تھا کہ سینے اپنی حدیثوں کو اون سے صحیح کر لیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں نے فائدہ  
 منت کرتا ہوں تو ہم لوگوں نے اس سے سوچا نا کہ شیخ شافعی ہر اس کی برابری کوئی نہ کر سکیگا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ سبب  
 ایک روز جن بن ابویہ کی مجلس میں یہ کہہ رہا تھا کہ اگر کوئی جدا صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ بلا حدیث لوگ اس پر  
 لکے لکین بخاری کے دل میں بات اثر کر گئی چھ لاکھ حدیثیں اپنے پاس تھیں ان کا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت  
 صحیح بانی اور لکھا اور باقی کو ترک کیا اور جو عمل یہ کیا تھا کہ ہر حدیث کی تفسیر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کر  
 لیا الہی جسے خطا نہ ہو آخر اس طرح سولہ برس کامل محنت کے بعد مسجد کائنات منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف  
 کے سچ میں صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے فرنگ میں کہ ایک گائون ہو دو فرسخ سحر قند سے وقت  
 نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز ظہر کے سال دو سو چھپتر ہجری میں دفن کیا اور بائیس برس کی عمر کی تھی

### بیان مسلم کے احوال کا

انکے باپ کا نام حجاج بن ابی اوس کینیت اونکی ابو اسحٰنین اور لقب اونکا عساکر الدین بنی شاپور جو ایک شہر جو خراسان میں ہا  
 کے رہنے والے ہیں ابو زہرہ رازی اور ابو حاتم نے جو اجداد محدثین میں سے ہیں اونکی جلالت اور امامت پر کو ایسی ہی  
 اور صحیح مسلم اونکی نہایت عمدہ کتاب ہے تین لاکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہے اور بعضوں نے اسکو صحیح بخاری پر  
 مقدم رکھا ہے کہ حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کی کتاب سے نہیں ابو حاتم رازی نے  
 کہ اجداد محدثین میں سے ہیں مسلم کو خوار میں دیکھا اور اذکار حال ابو حاتم مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو میرے اوپر سبج کیا ہے جہاں  
 چاہتا ہوں رہتا ہوں اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عمر میں سبکی غیبت نہیں کی اور نہ لیکو مارا اور نہ لیکو برا کہا اور یہ سب سے  
 سال دو سو اور دو میں ابو حاتم نے کہا ہے کہ دو سو چھپتر میں اور صاحب جامع الاصول نے اسکو احتیاطاً  
 کیا ہے اور وفات اونکی یکشنبہ کو شام کے وقت اور دو شنبہ کے دن چھپسویں تاریخ کو جب میں سال دو سو و اسی<sup>۲۴۱</sup> میں ہوئے  
 اور وفات اونکی اسی طرح پر ہوئی کہ ایک مجلس میں لوگوں نے آپ سے ایک حدیث پوچھی انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور سچ  
 گھر کے سب کتابوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے سامنے اونکے ایک ٹوکرا لکھ کر رکھ دیا تھا آپ ایک  
 خراکھا تے جاتے تھے یہاں تک کہ حدیث نہ ملی اور غم سے تمام ہوا اور یہ اونکے انتقال کا سبب ہوا اللہ تعالیٰ اعظم کو اسکو جمع فرمائے

### احوال ابو داؤد کا

نام انکا سلیمان بن اشعث بن اسحاق بن بشر بن شداد بن عمر بن عمران الازدی سجستانی ہے اور سجستان عرب ہے سیستان کا او  
 سیستان ایک ملک ہے سند اور ہرات کے سچ میں متصل ہے قندھار کے اور وہ جو ابن خلکان نے کہا ہے کہ سجستان ایک قریہ ہے قریب  
 بصرہ کے خطا ہے قولہ او نکا سند دو سو اور دو ہجری میں ہو اور اکثر بلاد اسلام

اور خراسان غیر این میں سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی جمع کیا حفظ حدیث اور عبادت اور شوق میں ہیں

اور آپ ایک ہر کتاب دیکھتے تھے اور ایک تنگ لوگوں نے اس حوالہ

میں نے یہ سیکھا کہ اس کے لئے کسی کی حاجت نہیں صرف ہوا و موسیٰ بن ہارون کے لئے۔

اور وہاں ابوداؤد کی سولہویں تاریخ شوال سے سال ۱۰۰۰ھ اور کعبہ شریف پر ۱۰۰۰ھ میں ہوئی اور بعد میں منقول ہو اور عراق کی قمری سال ۱۰۰۰ھ

احوال و ترقی کا

کفیت اعلیٰ ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ بن سوریہ بن سوریہ بن اشحاق سلمیٰ اور ترمذی نام ایک شہر کا ہے اور ترمذی  
شاگرد ہیں بخاری کے اور مسلم اور ابوداؤد سے بھی روایت کرتے ہیں برون طلب علم حدیث میں مہر تھے اور یکتا ابوبکر  
عمدہ تصانیف سے ہیں فائدہ مند پر نسبت اور کتابوں کی زیادہ شہرت ہے اول ترتیب اس کی خوب ہے دوسرے تکرار کم ہے تیسرے ہر مقام  
مذاہب ائمہ اور وجہ استدلال ہر ایک کی ذکر ہیں چوتھے ہر حدیث کے ضعف اور محبت سے بحث کی ہے پنجویں ضعف اور ثبوت  
راویوں سے بھی تعرض ہے اور انکو خلیفہ بخاری کا کہتے ہیں اور قورع اور زہد اور خوف اور کھائی و تحائف آسمی سے برون ہوا ہے  
آخر اذہ ہو گئے اور ایک حکایت عجیبہ کی تھی ہر کہنے کی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے وہ حدیث  
لکھے تھے اور فرست قرار ت کی نہیں بلکہ تھی ترمذی نے اس وقت اس سے قرارت طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ وہ جو حدیث  
یکایک ترمذی نے جو انکو تلاش کیا تو وہ سب ملے اور کم ہو گئے تھے دو جزو سفید کا نذر سادہ کے خیال کے حدیث اس سے سننے لگے شیخ کی کلام  
جو اس کا نذر جابری غصے ہو کر کہ کیا تم مجھے یہی کہتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں میں نے اون جزو کو کم کیا لیکن احادیث سب  
مجھے اون جزو کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ پڑھو ترمذی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور میں نے سمجھ لیا اور سب حدیثیں سنائیں  
شیخ نے کہا کیا اسکا ہر ایک حدیث میں آتا سب سے تم نے یاد کر لی ہو گئی ترمذی نے کہا آخاں فرمائیے شیخ نے پالیس حدیثیں غریب سنائیں  
اور انکو گیارہ سادین ترمذی نے اون حدیثوں کو پھر دہرایا کیجا بھی نہ سمجھ لیا اور سنا دیا اور ایسے ایسے متحان ان کے حافظے کے اکثر سوال کیا اور کہتے ہیں  
اس مجلس کی اتمیت سے فارغ ہوا پہلا کتاب کو نکلا سجاد کے سامنے پیش کیا سینے پسند کیا بعد اس کے علما عراق کے سامنے ذہبی  
خونس پڑھوا دے سینے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات اون کی ترمذی نے مشنہ کی رات کہ تائبوں میں جب میں سال دو سو ستتر اور نو چھتر

احوال رسانی کا

نام انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن بحر بن سنان بن یزید نسائی ہی اور یہ نسبت ہر طرف نسا کے کہ نام ایک شہر کا ہے  
خراسان میں پچاس سو سال و سوا و چودہ ہجری میں اور جیسے بڑے شیخوں کو اور عالمو کو حدیث کے یا ما شافعی مذہب تھے اور  
ہمیشہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کر کے نہایت قوی اور زبردست تھے چار عیال تین ہرات کو ایک سکے پاس تھا  
تھے اور نو ذریعہ بھی بہت تھیں اور پہلے ایک کتاب حدیث کی کہی اور نام اسکا سن کبریٰ رکھا جاوے کی تصنیف سے فراع جو  
ایک امیر نے دوائے بوچھا کہ منشی مدین اس کتاب میں ہیں صحیح ہیں انھوں نے کہا کہ صحیح بھی ہیں حسن بھی ہیں سب قسم کی

حدیثیں ہیں اور میرے غرض کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو ورنہ تب انھوں نے اس کو خلاصہ کر کے صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا جتنی رکھا اور اس کو سنن صغریٰ بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن بسائی اس میں سنن مشہور یعنی سنن صغریٰ ہی اور سب افکی وفات کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کی بعد فراغت کے انھوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب سلطنت بنی امیہ کے خارج کی طرف پیل کہتے ہیں کچھ ٹھوڑا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ امیر المؤمنین معاویہ کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہے فرمایا کہ معاویہ کو یہی کافی ہو کہ نجات پا جاوین ان کے مناقب کیا بیان میں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک ان کے مناقب میں کچھ صحیح نہیں اس طرح کچھ کہا کہ عام لوگوں نے ان کو تشبیہ کی تھی کہ منہ بھر کیا اور لائق بارنا شروع کیں کچھ چوڑے اون کے فوٹوں میں پونجی کہ اس کے سبب آپ نیم جان ہو گئے خادو نے ان کو اٹھائے کمر میں لٹا انھوں نے کہا کہ حکم سبقت کا خطہ میں پہلو کہ باور ان کے مروں بیکار میں جاؤں غرض کے میں پونجی اور صفا اور مروہ کچھ میں فون ہوئے وفات اون کی وشن غلبہ تاریخ صحیح سنل ترین سنن میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں ان کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش اون کی کے میں لے گئے

### احوال ابن ماجہ کا

نام اس کا ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن ماجہ قزوینی ربعی اور ربعی نسبت ہر طرف ربع کے کہ نام ایک قبیلہ کا ہے اور قزوین نام ایک شہر کا ہے عراق عجم میں اور یہ کتاب اون کی عمدہ تصانیف میں ہے اور صحاح ستہ میں بقول اجماع داخل ہے اور جب اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے ابو زرعہ رازی کے پاس لے گئے انھوں نے اس میں کو دیکھا کہ کہا کہ اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ لگی اکثر کتابیں فن حدیث کی بیکار ہو جاوینگی اور واقعی یہ کتاب مختصار اور عمدہ تراویں ہے نظیر ہی اور ابو زرعہ اس کتاب کی صحت کی شہادت دی اور کہا کہ غالب بہر حال اس میں کچھ فی حدیث نہایت ضعیف موضوع نہ ہوگی اور اس میں شیخ میں کتابیں ہیں اور غیر ایک ہزار یا سو باب میں اور سب حدیثیں اس کی جاہل ہرین اور صحیح یہ ہے کہ ماجہ انکی ناکا نام تھا اور عبد اللہ داؤا اس نے صحابی لکھے تھے دو سو اور نو ہجری میں پیدا ہوئے اور بہت شائع حدیث سے استفادہ کیا اور بخوبی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات انکی دشنبہ کے روز سنہ ۲۴۱ ہجری میں بتاریخ تارخ صحیح میں مذکور ہے

### بیان تقلید کا

جانا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو نہا ہر بار ربعی سے واجب کیا ہے اور بعض تو نے مستحسن تو ہوا فقہ انی و فون کو کہن اسی طور پر ہے کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو چاروں مذہب کے آخذ اور اصول میں واقف ہو کلام اللہ کی آیات مفسوفا اور غیر مفسوفا اور معانی اون کی میں بخوبی مطلع ہوو اور معرفت ضعیف حدیث اور صحت میں بہرہ نام ہو کیفیت رواہ سے آگاہ ہو بہت احادیث اس کو مستحسن ہوں اکثر کتابیں حدیث کی اس کے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہوو اس کو تقلید مذہب میں کہ مستحسن ہے اور جو شخص میں شیخ انیہ تحقیق نہیں تقلید کا وجوب ویسے کہ حق میں ہے اور اس میں فیہ میں ایسا شخص اولیٰ الذکر مذکورہ کا جامع ہوو اکثر مقاموں میں متحقق نہیں اگرچہ ممکن الوجود یا مکان عقلی ہے اور تقلید ائمہ مجتہدین مسائل شرعیہ میں حقیقت اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس واسطے مفسرین اولیٰ الکلام ہر مذکورہ سے امر اور سلما طین ملین مراد لیے ہیں نہ مجتہدین شرعیہ چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید کرتا ہوں قول اللہ تعالیٰ

حدیثیں ہیں اور میرے غرض کیا کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو ورنہ تب انھوں نے اس کو خلاصہ کر کے صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا جتنی رکھا اور اس کو سنن صغریٰ بھی کہتے ہیں اور وہ جو سنن بسائی اس میں سنن مشہور یعنی سنن صغریٰ ہی اور سب افکی وفات کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مناقب میں ایک کتاب انھوں نے تصنیف کی بعد فراغت کے انھوں نے چاہا کہ اس کتاب کو جامع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب سلطنت بنی امیہ کے خارج کی طرف پیل کہتے ہیں کچھ ٹھوڑا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ امیر المؤمنین معاویہ کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہے فرمایا کہ معاویہ کو یہی کافی ہو کہ نجات پا جاوین ان کے مناقب کیا بیان میں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کلمہ بھی کہا کہ میرے نزدیک ان کے مناقب میں کچھ صحیح نہیں اس طرح کچھ کہا کہ عام لوگوں نے ان کو تشبیہ کی تھی کہ منہ بھر کیا اور لائق بارنا شروع کیں کچھ چوڑے اون کے فوٹوں میں پونجی کہ اس کے سبب آپ نیم جان ہو گئے خادو نے ان کو اٹھائے کمر میں لٹا انھوں نے کہا کہ حکم سبقت کا خطہ میں پہلو کہ باور ان کے مروں بیکار میں جاؤں غرض کے میں پونجی اور صفا اور مروہ کچھ میں فون ہوئے وفات اون کی وشن غلبہ تاریخ صحیح سنل ترین سنن میں ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ راہ میں ان کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش اون کی کے میں لے گئے



[illegible]





لیتے تھے ایک کف پانی اور لاتے تھے اوسکو نیچے ٹھہری اپنی کے اور خلال کرتے تھے واڑھی اپنی کا اور فراتے تھے کہ ایسا  
 ہی حکم کیا مجاہد نے اور اس حدیث کو روایت کیا عالم نے بھی جیسا کہ آگے آویگا اور ابن حزم نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اسناد میں  
 اسکی ولید بیٹا زوران کا مہجول ہے اور ایسا ہی کہا ابن القطن اور تعلیل ضعیف ہے کیونکہ روایت کی اس ولید جعفر بن زوران  
 اور حجاج بن منہال اور بنت لکون کی طرح کی طرح اوس میں معلوم نہیں ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحییٰ بن  
 نے کتاب علی حدیث زہری میں کہا انھوں نے حدیثنا محمد بن عبد اللہ بن خالد بن صفیاء سے من اخلہ وکان صدوقا  
 ثنا محمد بن یحییٰ بن حجاب انا الربیع بن یحییٰ بن ابرہہ عن اکس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ثوبا فاذا دخل اصابه ثوب تحت یحییٰ بن ابرہہ ثوبا قال لکذا اکس بن یحییٰ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 القیم فی شرح سنن ابوداؤد میں ہذا الاسناد صحیح یعنی یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم کبیر میں انس اس  
 حدیث کو روایت کیا فی فض عہد ہی انھوں نے ثابت سے انھوں نے انس اور ابو نعیم ثقہ کہا اوسکو احمد نے اور ثقیف کی اوسکی  
 یحییٰ بن یحییٰ اور کہا عبد الصمد بن عبد الوارث کہ ثقہ ہے اور زیادہ ہے ثقہ سے اور یہ تین طریقے اس حدیث کے اچھے ہیں اور تین طریقے  
 اس حدیث کے ضعیف ہیں پہلا طریقہ جو روایت ہے حسن ابن ماجہ میں حضرت انس سے کہ تھے حضرت حب و ضو کرتے تو ظلال کرتے اپنی  
 واڑھی کا اور کھولتے تھے اوٹکھلون اپنی کو دو باتوں اسناد میں اس حدیث کی واقفنی نے کہا کہ ابوالنضر ترک کر دی گئی ہے حدیث اوسکی اور کہ انسائی  
 نے کہ زید بن قاضی متروک ہے دوسرا طریقہ جو روایت کی ابن عدی ہاشم بن سعد انھوں نے محمد بن زیاد انھوں نے انس سے کہ تھے حضرت علی  
 علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن عدی کہ ہاشم تاکہ روایت کرتا ہے اوسکو نہیں متابعت کیا جاوے گا اوسپر غیر طریقہ جو  
 روایت کی یحییٰ نے اپنے سنن میں ابراہیم صالح سے انھوں نے ابی حازم سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذرا اور میں ابی حازم مہجول ہے اور  
 روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہ عقیلی نے نہیں روایت کی جاوے گی اوسکے اوپر اور کہا ابوجاثر نے کہ  
 حدیث اوسکی سنکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اوسکو  
 واقفنی نے اور کہا سیوطی نے جامع صغیر میں کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے بھی اوسط میں لیکن کہا واقفنی نے کہ صحیح ہے کہ  
 یہ حدیث موقوف ہے عبداللہ بن مسعود پر اور روایت ہے ابوالیوباء ماری کہا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت علی علیہ وسلم کو کہ وضو کیا  
 اور خلال کیا اپنی واڑھی کا روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور اسناد میں اوسکی ابوسورہ راوی ضعیف ہے کہ ترمذی نے کتاب العلل میں  
 کہ پوچھا میں نے بخاری اس حدیث کو کہیں کہ کچھ نہیں لائے ہیں سوینے کہا کہ ابوسورہ کا نام کیا ہے بخاری نے کہا کہ میں نہیں جانتا وہ کیا  
 کرتا ہے اوسکے پاس حدیثیں سنکر ہیں اور کہ ترمذی نے اپنی جامع میں واکفی سقراطہ الی اوئی یضعف فی الحدیث یعنی :۔  
 ابوسورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہے حدیث میں اور بھی صحاح ابوسورہ کو ابوالیوباء سے ثابت نہیں کہا ابن الہمام نے کا ہو ضعیف اور  
 بھی روایت ہے ابی امامہ سے روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں حدیث ابی غالب سے انھوں نے ابی امامہ سے اور ابوالغلاب  
 ضعیف کہا اوسکو انسائی نے اور ثقیف کی اوسکی واقفنی نے اور کہا یحییٰ بن معین نے کہ وہ صالح الی رت ہے اور صحیح کیا واسطے اوسکے ترمذی  
 نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اوسکو طبرانی ابی امامہ سے اور روایت کی ابن عدی نے جابر بن زید سے کہ وضو کیا رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے کئی بار سو دیکھا میں نے انکو کہ خلال کرتے تھے واڑھی اپنی کا ساتھ اوٹکھلون کے مانند دنداٹون لکھی کے اور

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب

ابن قباب



الحمد لله  
الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لہ  
لو لم يكن من الله  
فما كنا لنصلی  
لہ

اسناد میں دو سکی اخر میں غیاث نیشاپوری کا متروک ہے کہ ابوالقیر نے شرح ابوداؤد میں وسخت حدیث کہا اور ضعیف ہے  
یعنی حدیث جائد کی بہت سی ہیں اور روایت کی ابی بن عبد بن یاسین الزبائک سے انھوں نے ابی بن خراش سے انھوں نے  
خبر ہے سے جو صحابی میں اور یاسین ترک کر دی گئی ہے حدیث یہی ترک کیا اور کونسا نے اور جماعت اور عائشہ کی حدیث  
اسی باب میں مروی ہے مسئلہ امام احمد میں اور وہ بھی ضعیف ہے اور بھی روایت کی طبرانی نے ابوالدرداء اور امام طبرانی  
ابن ابی اوفی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منکر تھے خلال کرتے اور بھی اپنی کا اور یہ حدیث ضعیف ہیں  
اور روایت کی خبر نے ابو بکر سے کہ انھوں نے وضو کیا اور خلال کیا اور بھی جو روایت کی ابی بن شیبہ نے مختلف میں  
سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سے پاس جبریل علیہ السلام سے کہ لاؤ مجھ کو خلال کر دے اور بھی اپنی کا اور ابی  
ابو بکر و عمر و غنی ضعیف ہے اور روایت ہے ہمارے کہ انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو کہ خلال کرتے تھے اپنی واری کا روایت کیا اور کون  
ترمذی اور عالم اور ابن ماجہ نے اور اسی ہی روایت کی طبرانی نے عبد الرزاق سے انھوں نے ابن شیبہ سے انھوں نے عبد البر سے  
انھوں نے عثمان بن مالک سے کہ انھوں نے وضو کیا سو خلال کیا اپنی واری کا سو کہ انھوں نے دیکھا میں نے حضرت کو کہ خلال  
کرتے تھے اپنی واری کا اور ابن حزم نے کہ انھوں نے راوی اسکا مجھ بول ہے اور یہ قول اطل ہے کہ یہ حدیث بہت لوگوں میں  
کی ہے کہ ابی بن الدین نے کہ وہ نہ تھا اور کسی نے وضو کیا نہ نہیں کیا اور لیکن عبد البر ضعیف ہے اور عثمان نہیں ہے  
ایسا ہی کہا ابی بن شیبہ نے اور ذکر کیا حافظ بن عساکر نے بخاری مانے اسکا کہ امام احمد نے کہ نہیں ثابت ہے بیچ خلال کرنے واری  
کوئی حدیث اور روایت کیا اسکا ابن ماجہ قتادہ انھوں نے حسان اس حدیث کو اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ ابی بن شیبہ  
وسخت تھا ان ابی نعیم ثناء سفیان عن سعید بن ابی عمرو بن عطاء عن حسان بن یزید عن  
عثمان بن یزید قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكلم في الصلاة او في غيرها او في غير ذلك من غير ان يركع او يسجد او يقرأ او يخطب او يخطب  
والله اعلم بحدیث ابی بن عبد البر سے حاج انھوں نے شیبہ انھوں نے عمر بن ابی رباب خزاعی سے انھوں نے موسیٰ بن مران کلبی سے  
انھوں نے طلحہ بن عبد البر سے انھوں نے عائشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب منکر تھے خلال کرتے تھے اپنی واری کا اور یہ حدیث  
مسئلہ امام احمد میں مروی ہے جیسا کہ اوپر گذرا اصل ساتویں خلال دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کا کرنا آٹھویں خلال دونوں  
پیر کی انگلیوں کا کرنا فاسطہ پر کہ بائیں ہاتھ کی چھ انگلیاں سے واپس پانوں کی چھ انگلیاں سے شروع کرے اور بائیں  
پیر کی چھ انگلیاں پر ختم کرے کیونکہ روایت کی ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے لقیط بن صبیح سے کہ فرمایا حضرت  
نے جب وضو کرے تو کو کامل کر اپنا وضو اور خلال کر انگلیوں کا اور بالذکر ناک کے اندر پانی پودے پانے میں اگر روزہ دار  
نہو تو کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ہلے میں جو حدیث لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ خلال کر انگلیوں کو کہ خلال  
نکرے الگ جنم کی دریاں اوٹے سوا اس حدیث کو داؤد قسطنی نے روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے اور اس باب میں بہت  
ہوئے غبار سے روایت کی ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو شوبہ نے عیسیٰ شہدائے روایت کی انسے ابن خزيمة نے اور عالم اور  
احمد و ترمذی نے حص ثانی ہر غصہ کہ تین بارہ جوتواف کیونکہ روایت کی نسائی اور ابن خزيمة نے کہ ایک گناہ نے  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طریق وضو کا پوچھا پس دیکھا یا وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور وہ حواجر غصہ کہ تین بارہ جوتواف

کہ ایسا ہو وضو اور بستہ نہ کرنا دیکھا اور پھر اس کے برابر کیا اور جو روضہ کی ابو نعیم بن حواف نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا یا دو بار یا تین بار پس اگر کم کیا اس سے زیادہ کیا تین بار دھونے پر رسول نے خطا کی اور سند اسکی صحیح ہے ایسا ہی ہوا کہ جب گزیر میں اور ان کے سوا بہت سی حدیثیں ہر عضو کے تین بار دھونے میں آئی ہیں اور ہمارے میں جو اس مقام پر روایت لکھی ہے تو وہ پانی نہیں گئی کچھ ٹکڑا اور سکاد ارقطنی نے ابن عمر سے روایت کی ہوا اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب اور دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** دشویں سالے سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار سالے سر کا مسح سنت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح سر کا کیا اور کہا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن العمام نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر لاالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اور سفر السعادت میں ہے کہ حضرت مسیح کی تکرار بھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے اتقی اور ہلے میں جو لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا کیا بارہ بار کہ یہ ہر وضو حضرت کا سنو بیٹ زبیری نے لکھا کہ میں نے نبیین پانی اور بعض لوگوں نے کہا ہر طہرائی نے اسکو روایت کیا ہے اور حجم طہرائی میں اس حدیث کا کہیں نشان نہیں ایسا ہی کہا زبیری نے اور غلط ہے کیونکہ یہ حدیث مجمع وسط میں طہرائی کے موجود ہے سند بزرگم لغوی سے **ص** گیا رہوین دونوں کان کا مسح کرنا سر کے مسح کے پانی سے **ف** یعنی چوتری ہاتھوں میں مسح سر کے باقی ہوا وہی سے دونوں کانوں کا مسح ہے اور نیاپانی نہ لیبوسے کیونکہ روایت کی ابن ماجہ اور ارقطنی نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عبداللہ بن زید اور ابن عباسؓ کے ساتھ فرمایا کہ دونوں کان سر میں سے ہیں یعنی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس پانی سے مسح کیا ہو وہی پانی سے کانوں کا بھی مسح کرے اور متوطائین اور سنن نسائی میں روایت ہے عبد اللہ بن عاصی سے کہ فرمایا حضرت کہ جب وضو کرتا ہوں منڈھ موہن باہر آتے ہیں وقت کلی کرنے کے گناہ اسکے موندہ سے اوناک میں پانی ڈالنے سے ناک سے اور موندہ دھو موندہ یہاں تک کہ پلوں کے نیچے سے بھی اور ہاتھ دھونے سے ہاتھ کے یہاں تک کہ ناخنوں کے نیچے سے بھی مسح کرے یہاں تک کہ کانوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہلی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی ابو امامۃ سے بھی روایت کیا ہے اور حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں سبکی شبہ بڑا خوشبلاور اضعیف کیا ہے اور اسکو بعض لوگوں نے اول ثقل کہا ہے اور اسکو اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کیواسطے نیایا پانی لبوسے بارھویں نیت کرنا وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا اس بات کی کہ میں وضو کرتا ہوں واسطے رفع حدث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھونے مصحف کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَلَا كَيْفَ اَلْبَسْتُمُ الْيَدَيْنِ یعنی سو اس کے ہنہ کہ ثواب ملکوں کا ساتھ نیت کے ہے روایت کیا اسکو بخاری اور سلم نے حضرت عمرؓ سے **ص** سر چھونے سے پہلے کرنا وضو کا اس طرح کہ پہلے موندہ کو دھو و پھر ہاتھ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ایسا ہی کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض ہیں چودھویں پُر درپردہ ہونا اعضا کا وضو کا کہ ایک خشک ہو جاوے اور امام مالک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان کے سنت ہونے پر حدیث کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور جرب

اول سے پہلے  
 بعد از اسکے فزون  
 بعد از اسکے الفیہ  
 بعد از اسکے باسے  
 موصدہ و بعد  
 اول سے حاسے  
 مملوئے العنق  
 مار طے  
 مجمع فوق اولی  
 ہا و راوی اولی  
 گئے ہیں بیت  
 مخدوش شام  
 اور کجی بین یون  
 اور نقوب الداری  
 دفعہ چہم کے دفع  
 کیا اور سکو امامی  
 ۲۰

---

اور بن العالم  
 مکتوبہ مکتوبہ  
 مکتوبہ مکتوبہ



خون پر اور اگر نانو تو دلیل لاتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کی امام مالک نے مؤطا میں ساتھ نہ صیح کے عبد اللہ بن عمر سے کہ اونکی نکسیر پھوٹی تھی تو وہ پیرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اوس نماز پر جو پڑھی تھی اور ایسی ہی روایت ہو علی اور ابی کیر اور سلمان اور ابن عباس سے ایسی ہی روایت کی مالک نے سعید بن السیب سے اور حدیث میں جثنی اس باب میں آئی ہیں ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث میں لکھی ہیں کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بننے والے سے ہو روایت کیا ہے اسکو دارقطنی اور ابن عدی نے اور دونوں کی سند میں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہر اسے میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص قی کرے یا نکسیر پھوٹے نماز میں اوسکی پس چاہیے کہ پھر سے اور بنا کر سے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اوسکو یا نہ جسنے قی سے روایت کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اوسکو اور ضعیف کیا اوسکو اور عبد الرزاق نے مصنف میں مانتا اس کے روایت کی حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوسکی عارت ہے کہما شعبی نے کہ وہ کذاب ہے اصل امام شافعی کے نزدیک جو ان راہوں کے سوا اور جگہ سے نکلے اوسے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی مذہب امام مالک کا ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر کھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں نہایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قی کی اور وضو کیا اور یہ ہی حدیث ہر اسے میں لکھی ہے جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس کتاب میں ہے اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے الش سے روایت کیا ہے اور اوسکی اسناد میں صالح بیٹا مقاتل کا ضعیف ہے کہما دارقطنی نے کہ قوی نہیں اور کہما ایئمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہے ایک قطرے یا دو قطرے خون میں وضو مگر یہ کہ ہو بہتا ہو اتوا اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جواب یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو دارقطنی نے ابی ہریرہ اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوسکی صحابہ بٹیا فضل بیٹا علی کا کہا ہے اور یہ بھی اور ابن جبان کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہر اسے میں لکھی ہے ائٹالس حدیث یعنی قی حدیث ہو تو روایت کیا اوسکو دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن عمر کی جو اوپر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن السیب سے جو بڑے تابعین میں سے ہیں کہ نکسیر پھوٹی تھی اونکی یہاں تک کہ نگین ہو جاتی تھیں اونکیاں اونکی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور جواب اوسکا یہ ہے کہ اسکو روایت کیا مالک نے مؤطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اس کے خلاف سعید بن السیب سے نقل کی ہے اور حریب دونوں متعارض ہیں تو احتیاط جمیعین ہوا وہ سیر عمل کرنا چاہیے اور احتیاط جمیعین ہے کہ وضو کرے تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر چم جاوے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا ہاں کے نزدیک اس واسطے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا کہ جنہیں نکلنے میں بھی شراہم کہتا ہوا ہوا و تحس ہوا اور یہ خون نجس نہیں حص اور اگر نہ خرم کو دیا اور اوس سے خون نکلا اور تپاؤں گر گیا اور اگر نہ پھوڑا تو تپاؤں نکلا وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانت سے کاٹا اور نہ خون کا دیکھا یا خلل کیا اور لٹری پر خون ظاہر ہوا یا ناگ میں اونگی کی اور اونگی پر خون دیکھا یا ناگ جھاڑی اور اوس میں سے خون جامہ او شل دینے سے سور کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ بہتا ہوا نہیں ہے اور نجس ہی خون ہے

عارضہ الامور

مناہات

مناہات

یہ کہ روایت ہے کہ ایک شخص نے وضو کیا اور خون جامہ ہو گیا تو وضو نہ ٹوٹا اور اگر نہ خرم کو دیا اور اوس سے خون نکلا اور تپاؤں گر گیا اور اگر نہ پھوڑا تو تپاؤں نکلا وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانت سے کاٹا اور نہ خون کا دیکھا یا خلل کیا اور لٹری پر خون ظاہر ہوا یا ناگ میں اونگی کی اور اونگی پر خون دیکھا یا ناگ جھاڑی اور اوس میں سے خون جامہ او شل دینے سے سور کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ بہتا ہوا نہیں ہے اور نجس ہی خون ہے





گریہ سے اول کو اچھا سمجھتے ہیں اور دوسرے کو اچھا سمجھتے ہیں اور تیسرے کو استناد کیونکہ روایت کی عبد اللہ بن احمد  
 نے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر اوپر چڑھ کر جو سو یا ستر زمین و ضو میں ایک طرح لٹکے کیونکہ جب لیٹا ہو  
 مضطرب نہ ہو جائے پڑا ہو سکے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور اس میں ہے کہ نہیں وضو ہو اور چڑھ کر  
 بیٹھا ہو اور روایت کیا اسکو ترمذی نے اور اس میں ہے کہ نہیں واجب ہو وضو اور چڑھ کر بیٹھا یا کھڑے یا سجدے میں  
 اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا ہو سو باؤ سے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجدے یا رکوع میں سو جاوے تو  
 کچھ ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد کے نزدیک جس حالت پر سو باؤ سے ویر تک وضو ٹوٹ جاوے گا اور ہمارے دلیل حدیث پر اور بعض  
 شافعیہ نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے کہ اسناد میں اسکی زیر پٹا ابی خالد والانی کا ہے ابن حبان نے کہا کہ بہت خطا کر کے  
 اور سہی طرح اور لوگوں نے جواب اسکا یہ ہے کہ صحیح جو وہی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ نہیں حرج ہے ساتھ حدیث  
 ابو مسکی کے اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے  
 کہ فرمایا حضرت نے نہیں وضو اور شخص پر چڑھ کر بیٹھا یا ہانک کہ سو سے پہلو پر اور روایت ہے خذیفہ سے کہ  
 میں سجدے میں بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ کیا کیا شخص نے مجھ کو پیچھے سے پکارتا تو میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پس کہا میں نے  
 یا رسول اللہ کیا وضو واجب ہو امیر سے اور فرمایا نہیں یہاں تک کہ کہے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے  
 اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیٹا کثیر کا تھا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر لیٹا یا کھڑے سب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاوے  
 کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو ٹوٹنا ہی کچھ جانے اور پشیاں اور سو سے روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے اور صحیح کیا اسکو  
 ترمذی نے عثمان بنیہ سے اس سے اور روایت کی ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے اصحاب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا  
 ترمذی یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہی قول ہے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا ص اور ان میں طرح کے سوال اگر سو  
 وضو نہیں جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا رکوع یا سجدے کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے سوتے تھے اور وضو  
 نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہے وضو اور چڑھ کر سو باؤ  
 کھڑا یا بیٹھا یا ہانک کہ سو پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کی ہزار نے زمین صحیح کے کہ  
 تھے اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس نہ کھتے تھے پہلو اپنے زمین پر سو بعض اوقات سو باؤ سے سو باؤ سے  
 وضو نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے چار یا سکا یہ ہے کہ لو اس سونے سے اونگھتے ہیں اور زمین تو بخلافت ہو گی اون حدیثوں کی جو اوپر  
 گذرین اور تمسکات انرا ربہ کے مطابق نہیں اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کی بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے کہ میں سوجا  
 نزدیک خالہ ابی ہریرہ سے کہ پس کھڑے ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ کھڑے ہوئے اور لیٹے اور کھڑے بال بال وضو خبر دی  
 اور نماز کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر لیٹ کے سوتے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے  
 کہ حضرت کی وضو صیانت میں تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے تسماء عذرا کہ وہ کہتا تھا قلیبی یعنی سوتی میں میری دونوں ٹھنکیں  
 اور زمین پر ہوتا ہے اور اگر کسی واسطے نہیں ہو سکتا غرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے خصوصاً انھوں نے









مزدک

پھر بوسہ لے لیں اور کیسا دوسرا کیا ٹوٹ جاتا ہوتا دوسرا فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو  
 داؤد قطنی نے اور اسناد میں ابوبکر بن عیسیٰ عبد اللہ کا ترک کر دی گئی ہے حدیث اسکی اور روایت کی امام ابو حنیفہ نے سند میں  
 میں ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں پڑھیں پھر بوسہ لیتے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا  
 تو جیسا کہ حدیث میں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئین تو یہ بات اس کے نزدیک جو منصف ہی ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے  
 تھے بوسہ وغیرہ سے اور یہی منہب ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ کا کہ اگر چھو یا عورت کا بے شہوت  
 بھی ناقض وضو ہوتا البتہ حضرت کی ازواج سے ضرورت قبول ہوتا باوجود اس بات کے کہ انکو بہت حرص تھی مسئلہ بیان کرنے میں  
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحالت ان کے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسے کہ روایت کی حاکم نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن  
 لیکن حضرت اس میں ہمارے پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوڑتے تھے کہ تو اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب  
 عورت کے چھونے سے وضو نہیں جاتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں پس کیا مراد ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَلَمْ نَكُنْ لَكُمُ الْبَسْمَ  
 یعنی تعیم کرو اگر نیا دنیائی جب کہ چھو تو تم عورتوں کو جواب دے سکتے ہو کہ بس مراد اس جگہ جماع ہی جیسا کہ امام عبد اللہ بن عباس نے اعلیٰ  
 ص اور چھو ناؤ کہ کبھی وضو کو نہیں توڑنا کہ کیونکہ روایت کی نسائی اور ترمذی اور ابو داؤد سے طلاق بن علی سے  
 کہ حضرت پوچھے گئے اس شخص سے جو چھوئے گا کرنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہو وہ مگر ٹکڑا تم میں سے اور روایت  
 کیا اسکو ابن جابر اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح تر ہے حدیثوں کی  
 اس باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکی مستقیم ہے نہ مضطرب اور روایت کی طحاوی ابن المدینی سے صحت اسکی جیسا  
 کہ گئے آویگا ص اور امام شافعی کے نزدیک وضو ان دونوں سے ٹوٹ جاتا ہے دلیل دینی یہ ہے کہ روایت ہے بوسہ نہت  
 وضو اسکا فرمایا حضرت نے جو کہ چھوئے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابویسہ  
 ترمذی نے اور صحیح کیا اسکو احمد اور داؤد قطنی اور بخاری نے اور ہماری حدیث کو علی بن المدینی کہ جو استاد میں بخاری  
 کے کہا انھوں نے کہ طلاق کی حدیث اچھی ہے ہمارے نزدیک بوسہ کی حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی اور کما عریضی علی فلاس نے  
 کہ حدیث طلاق کی ہمارے نزدیک ثابت تر ہے حدیث بوسہ سے روایت کیا اسکو طحاوی نے اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نوہی  
 جو شافعی مذہب ہیں لکھتے ہیں کہ مطابقت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہو سکے واجب ہے تو اس جگہ دونوں حدیثیں مل جکیں کی صحیح ہیں  
 مطابقت اس بطور پر ہو سکتی ہے کہ حدیث بوسہ میں وضو کے معنی ہاتھ دھونا ہو تو یہ حکم یعنی ہاتھ کا دھونا واجب ہوا اور اگر کوئی کہے کہ مطابقت  
 جب واجب ہے کہ دونوں حدیثیں جانیں کی قوی ہوں اور اس جگہ حدیث طلاق کی ضعیف ہے جواب یہ ہے کہ حدیث طلاق کے راوی حنفی ہیں  
 سب ثقہ ہیں تو یہ وقت علی بن المدینی اور عمر و خلاص اور طبرانی اور ابن جابر اور ابن خزمہ اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح کو نہیں  
 احتمال ضعیف کا کمالا صرف وہم ہکا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب  
 اسکا یہ ہے کہ اسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی ہیں  
 روایت ابویسہ کہ فرمایا حضرت نے جو شخص چھوئے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اسکی اسحاق بن عبد اللہ مکرر  
 اور ابیسا ہی سفیان بن عیینہ کا اور روایت ہے امام حنفیہ سے کہا کہ سنائے حضرت سے کہ فرماتے تھے جو کہ چھوئے فرج اپنی کو لیکن چاہیے کہ

مزدک



بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو نجس جانتا ہو تو کاٹ ڈال دے گا عطار الذہیری قول ہے عبد اللہ بن عباس کا اور امام شافعی کے نزدیک کی طرف ابن عمر اور عتبہ اور یوبہ اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور جابر اور عایشہؓ وغیرہ کے ہیں

باب غسل کے بیان میں

[illegible]

حرف اول

عسل بنی قریظہ قرظہ بنی

بہارِ بہارِ گلشنِ حیات



اور جس سے کافہ نہ ہو اور اسکو غسل میں قلعے کے اندر پانی پونچھا بعضوں کے نزدیک واجب ہے اور بعضوں کے نزدیک نہیں اور جو اسکے اگر پیشاب قلعے آگ جالے اور باہر نکلے وضو کرنا نہ تھا غسل میں منت پانچ چیزیں میں پہلے ہونا دونوں میں کا دوسرے ہونا فرج کا تیسرے دور کرنا چارست کا بدن سے بے فرج کے دھونے کے چوتھے دھونے کا لیکن اگر غسل کی جگہ میں پانی استعمال جمع ہوتا ہو پائون کے ہونے میں تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہ دھو تو اگر غسل کرتا ہو کسی طرح یا تھیر کر پانی اور سر سے ہٹا جائے تو وہیں ہیرے دھوئے یا پچھون تین بار تمام بدن پر پانی رواں کرنا **ف** کیونکہ روایت کی بخاری اسلم نے میں منوشے کے رکھا مینے واسطے حضرت کے پانی سوڈا چائیا مینے انکو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت پانی ڈالا اپنے دونوں ہاتھوں پر دھوا اور انکو پھڑا اور دونوں ہاتھوں پر پچھ دھوا اور انکو پھڑا دیا مینے ہاتھ سے بائیں ہر سو دھوئی فرج اپنی پھڑا ہاتھ اپنا زمین پر اور پچھرا اور سکوزمین پر پچھ دھوا اور اسکو سونگی کی اور انکے میں پانی ڈالا اور دھوا موندہ کو اور سکینوں تک ہاتھوں اپنے کو پھڑا لیا پانی سر پر اپنے اور ساسے بدن پر بہا پچھرا ایک کونے میں ہٹ گئے سو دھوئے پر اپنے تو دیا مینے اور انکو ایک کپڑا پیش کیا اور اسکو اٹھا اور دھوئے تھے دونوں ہاتھ اپنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور یہ لفظ بخاری کے ہیں اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اسکو اور روایت کی ابو داؤد اور بخاری اور اسلم وغیرہم نے عایشہ سے اور بیان الفاظ ابو داؤد کے مذکور ہیں ساتھ میں صحیح کے کہ تھے حضرت جب غسل کرتے تھے جنابت سے دھوتے تھے دونوں ہاتھ اپنے اور ڈالتے تھے برتن کو دھوتے ہاتھ پر پچھ دونوں ہاتھ سے لیکر دھوتے تھے فرج اپنی کو پچھ دھوتے تھے جیسا کہ وضو ہر واسطے نماز کے پھر داخل کرتے تھے ہاتھ اپنا برتن میں پچھ لکھی کرتے تھے بالون اپنے کو یہاں تک کہ جب نکلتے تھے پانی پر پونچ گیا بدن کو اور صاف ہو گیا ڈالتے پانی سر میں برتن کو پچھ پانی نہ بڑھا ڈال لیتے تھے اور اسکو اپنے اوپر ص عورتوں پر وجہ نہیں کہ اپنی چوٹی کھولیں بلکہ بالون کی جگہ کو ترک کر لیں کیونکہ حضرت نام سلمہ سے فرمایا کہ کافی ہو چکا ہے بانی تیرے بالون کی پھڑ میں ہونے کا ہے اور اسی طرح ترک کرنا بھی سب بالون کا اور جب میں ارمض مشائخ نے کہا ہے کہ ترک کرے گیسوں کو اور پونچ ڈالے **ف** یہ حدیث ان لفظوں صحیح میں نہیں روایت کی سلمہ نام سلمہ سے کہا انھوں نے کہا مینے یا رسول اللہ میں عورت ہوں کہ باندھتی ہوں چوٹی کیا میں کھولا کروں اور اسکو اسے غسل جنابت کے فرمایا حضرت نے نہیں کافی ہو چکا ہے کہ ڈالے تو سر پر اپنے تین بار تین اب بانی سے پھڑا تو اپنا سر پانی تو پاک ہو جاوے گی تو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ اور اسی طرح روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص حکم کرتے تھے عورتوں کو اس بات کا کہ جب غسل کریں تو کھولیں چوٹیاں اپنی مو حضرت عایشہ نے کہا تعجب ہے عبد اللہ بن عمرو حکم کرتے ہیں عورتوں کو چوٹی کھولنے کا کیا نہیں حکم کرتے اور انکو کہ نہ ڈالیں وہ سر اپنا تحقیق میں اور حضرت غسل کرتے تھے ایک برتن سدا میں نہیں زیادہ کرتی تھی تین لبون پر پڑا ہے صحیح سلمہ میں جو روایا ہی مجمل میں ہے ہو کیونکہ ایک روایت میں سلمہ کی بھی ہے کہ کیا میں کھولوں چوٹی کو واسطے حیض و عجز کے فرمایا حضرت نے نہیں اور اسی طرح بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں صحاح اور یہ سب حدیثیں جب میں کہال ہوئے گندھے ہونے پر لیکن جب ہوں تو سب کو دھو کر دیکھ کر مہج میں جیسا کہ روایت ہے کہ دھو کر دیکھ کر مہج میں نہیں اور مرد اگر اپنی چوٹی باندھ ہو تو کھولنا واجب ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جب میں لیکن احتیاط آئیں ہے کہ کھولے **ف** متاثر میں اسکو نکھاری کہ کھولنا مرد کو واجب ہے

### فصل بیان میں اون چیزوں کے جن غسل لازم آتا ہے

اور انکو جو بائیں کہتے ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں **ف** صر سٹھ کھانا مٹی کا کو دیکھ کر شہوت وقت جب دھوئے مٹی کے اپنے مقام تو اگر غیر شہوت

کتاب الادب

کتاب الادب

درمات سٹھ کھانا

انزال ہو غسل ہمارے نزدیک ہے تہمین اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہو یعنی نہی کے نکلنے سے ہر روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے  
 اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی ہو اور دلیل ہماری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہے جو عورت سے نکلے کیونکہ الف لام لفظ الما کے  
 میں دلالت کرتا ہے اس بات پر اور بخفی لیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم سے محمد بن یحییٰ  
 نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے ابو حنیفہ نے کہا انھوں نے حدیث بیان کی ہم سے عکرمہ نے انھوں نے عبد اللہ بن  
 مولیٰ سے انھوں نے اپنی ماں سے کہ پوچھا اونکی ماں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ندی کو پس کہا کہ ہر نزدیکی کہتا ہے  
 اور تحقیق کہ ایک ندی ہے اور ایک دوی اور ایک مٹی لیکن ندی تو وہ ہے کہ مرد اپنی عورت سے کیلے سو طہا ہو جاو اسکے اوپر کچھ مٹی  
 کچھ پانی تو دھو کر ذکر انھیں اپنے کو کچھ وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن وہ مٹی وہ پانی ہے بعد پیتھاب کے دھو کر اپنے کو اور وضو کرے  
 اور غسل کرے اور لیکن مٹی تو وہ پانی ہے اور اس سے شہوت ہو اور وہ عین غسل ہے اور عبد الرزاق نے مصنف میں قتادہ اور عکرمہ سے  
 بھی ایسی ہی روایت کی ہے واللہ اعلم **فصل** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عضو سے شہوت نکلا اگرچہ وقت جد ہونے کے  
 شہوت نہ ہو تو اگر مٹی اپنی جگہ یعنی پشت سے شہوت جدا ہوئی اور اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سے وضو کا تھا یا ماہانہ تک شہوت جاتی  
 رہی بعد اسکے مٹی بغیر شہوت کے نکلی امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا  
 اور اگر پیتھاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر بقیہ مٹی کچھ طریقین کے نزدیک غسل بھر واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک سری مرتبہ غسل واجب ہوگا  
 اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہیں اولیک روایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو قتلا  
 اور لذت وغیرہ یاد ہو اور ہی نہ رکھے غسل واجب ہو اسی لایمہ نے کہا کہ اس روایت پر عمل کیا جاوے گا **ف** اگر سونے میں ایسا نہ ہو یعنی  
 جاگ کے فقط پانی دیکھا تو اسکا بیان لگے آتا ہے اور اگر سوتے میں یہ باتیں سب کچھ مٹی تو اسکو قتلا کہتے ہیں تو بصورت میں اگر تری  
 دیکھے گا غسل واجب ہوگا یا رہے کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کی بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام مسلم رضی اللہ عنہا نے  
 کہ ای رسول اللہ انہیں حیا رکھتا ہے حق سے سو کیا عورت پر ہے جب کہ دیکھے غسل فرما یا کہ ان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث تاکہ روایت ہے  
 انس رضی اللہ عنہ سے کہ پوچھا ایک رات نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت سے کہ دیکھے خواب میں جیسا کہ دیکھتا ہے مرد خواب میں فرمایا  
 آپ نے کہ جب اوستا جو ہوتا ہے مرد سے سوچتا ہے کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے تووی نے شرح معجم مسلم میں لکھا ہے کہ معنی اسکے یہ ہیں  
 کہ اوستا مٹی نکلے جیسا کہ مرد جب سے مٹی نکلتی ہے غسل کرتا ہے اور اجماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ جب احتلام ہو اور تری دیکھے غسل  
 لازم آوے گا اور روایت کی ابن ماجہ و بیہقی نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاگے ایک تم میں کا خواب  
 میں سے اور تری دیکھے اور قتلا م و اسکو یا وضو غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری نہ دیکھے تو وضو غسل لازم نہیں آوے گی  
 جمع ابوحامد میں لائے ہیں کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پائے عورت پر خواب کے  
 جو پاتا ہے مرد وضو غسل کرے روایت کیا اسکو بخاری اور ایک روایت میں ہے بخاری حکیم نے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے نہیں ہے عورت پر غسل یہاں تک کہ انزال نہ ہو جیسا کہ نہیں مرد وضو غسل جب تک کہ انزال نہ ہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور  
 روایت کی احمد و ابن ماجہ و نسائی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دیکھے ایک تم جو تون میں سے

یعنی پیتھاب  
 کہنے کے لئے پیتھاب  
 ذکر و بدون  
 شہوت طہا ہو  
 بغیر مٹی کا  
 ہو کر







اور غسل افضل ہے کہ اس اہل بیت پر اور عاریتہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث  
 سمری رضی اللہ عنہ کی حسن ہے اور روایت کی ہے بخاری و مسلم اور ترمذی و دارالکمال اور ابو داؤد و رحمہم اللہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 خطبہ پڑھتے تھے جن جمعے کے کہ اہل کواکب شخص آیا تو باجماع اور ایک حدیث میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سو بچا عمر رضی اللہ عنہ حضرت  
 عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ کیا وقت ہو آئے کا عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک کام میں ہے بکا مشغول کیا تھا آج کے روزاؤ میں  
 گھر میں کیا تھا کہ آگاہ آواز اذان کی سنی اسی راہ سے بن سجد میں آیا اور کچھ دیر نہ کی بیٹے مگر اسے دیکھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 نے کہا کہ فقط وضو ہی ہے کیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کچھ نہ لکھتے اور غار طبرجی اور سر  
 رضی اللہ عنہ نے کوٹھنے کا حکم نہیں کیا تو اس معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے اور ایک حدیث سنن ابو داؤد میں ثابت ہے کہ کو کچھ لوگ  
 حضرت عبدالعزیز عباس رضی اللہ عنہما کے پاس آئے کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب دیکھتے ہو تم فرمایا کہ نہیں بلکہ  
 غسل زیادہ پاک کرنے والا ہے اور بہتر ہے اس کے لیے جو غسل کرے اور شخص کرے تو کچھ اور سہر واجب نہیں آخر حدیث تک اور  
 کہتے ہیں کہ مراد وہ ہے ان حدیثوں میں ضروری ہے نہ واجب صلاحتی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤلفان لکھا ہے  
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَالَةَ عَنْ النَّسَائِيِّ وَابْنِ جُمُعَةَ  
 وَالنَّسَائِيِّ مِنَ الْجَمَاعَةِ وَالنَّسَائِيُّ قَالَ إِنْ اغْتَسَلْتَ فَتَحْسَنُ وَإِنْ تَرَكَتَ فَلَا كُفْرَ بِكَ وَلَا تَحْدِثُ  
 یعنی خبری ہے جو محمد بن ابان بیٹے صالح نے انھوں نے سنا محمد رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ہمارے محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہ کو چھ سینا براہیم نخعی  
 رحمۃ اللہ عنہ سے غسل دن جمعے اور جماعت اور عیدین انھوں نے کہا کہ اگر غسل کرے تو چھایا اور اگر ترک کرے تو کچھ تیرے اور پچیس  
 اور کچھ روایت کی ہے صحیح مسلم میں ابیہرہ رضی اللہ عنہ سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جسے کہ وضو کیا سو چھایا وضو کو پھر آیا جمعے کو اور سنا یعنی خطبہ و چپ رہا نہ کھانا باجھا اور اسکے لیے جو کچھ کہ درمیان  
 اس کے اور درمیان جمعے کے ہوا زیادہ تین دن آخر حدیث تک اور دو روز ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے نہ اس کی صحیح  
 ہے سیرت و یک اور روایت کی طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر شائق تھے دن جمعے کے اور  
 ترک کرتے تھے اس کو اور اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے و اللہ اعلم اور کچھ بیان اس کا باب محمد بن ابی بکر اور اس کا کہ  
 بہت سی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا اور کمالی طول سے نہیں ص اور سر و نول عیدوں کے واسطے یعنی عید الفطر اور عید النحر  
 میں و ملنا چاہیے کہ عیدین غسل میں کئی چیزیں ہیں لیکن سنت غالی نہیں ہیں پہلے تو یہ کہ روایت ہے کہ ابن سعد رضی اللہ عنہ  
 کہ صحابی ہوا ان کا مشہور ہے کہ انھوں نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن نحر اور عید  
 کے روایت کیا اس کو امام احمد ابو داؤد اور طبرانی نے اپنی معجم میں اور سنن ابن ماجہ میں اور سنن بزار میں بھی مروی ہے شیخ ابن  
 نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی ذکر کیا نووی اور روایت کی ابن ماجہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تھے حضرت کہ  
 غسل کرتے تھے دن عید الفطر اور دن عید النحر کا وہ بھی حدیث ضعیف ہے تو سیدوطی نے جمع ابھوس میں لکھا کہ زیادہ تین  
 نے کہا ایک قوم کو کہ جو غسل سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا ہی تھے دیکھا کہ یہ کہ تم غسل نہیں کرتے ہو چہ عید کے روایت  
 کیا اس کو ابن مندو نے اور ابن عساکر نے لکھا کہ صحیح ہے عباس رضی اللہ عنہ سے اور زیادہ کمالنا خونی نہیں اتنی تو آئین یہ کلام ہے کہ ابن عساکر



مہ لیا کہ ہر پانی اور سکا اور حلال ہر مرد اور سکا کا ترندی نے کہ پوچھا بیٹے محمد بن اسماعیل حجتہ علیہ سے اس ریت کو تو کما چھوٹا  
 کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اس کی خوب شیخ ابن ابراہیم نے فتح القاریہ عاشیہ ہدیین لکھی ہے وصل اور بروت کے پانی سے اگر جانا ہو  
 اور اگر جانا ہو تو جائز نہیں ہے کیونکہ جس صورت میں بروت مانند پانی کے ہے تو حکم اور سکا پانی کا سا ہے وضو جائز ہوگا اور  
 جس صورت میں جی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں ہنسنا بھی داخل ہے وصل جائز ہے وضو اور پانی سے  
 جب رکھے رکھے بد بودار ہو گیا ہو یا اس کے کسی صفت کو پاک چیز نہ نکلنا یا اشتان یا صابون یا زعفران کے بدل دیا ہو تو  
 اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کی نسائی نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا روز فتح کے  
 ایک برتن سے کہ وہ میں نثر لے کا تھا اور تفصیل فتح القاریہ میں ہے وصل اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ہی ہو کہ پاک کرنا  
 اس سے مقصود ہو تو وہ وضو اس جائز ہوگی یہ کہ غالب ہو جاوے پانی کے شلکا کا طرہ حاکم سے اور اس کی رقت اور سیلان یعنی  
 نہنے کو کہ وہ وضو اس جائز نہیں اور اگر وہ چیز ہی نہ ہو یعنی اس پاک کرنا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اس سے وضو  
 روا تین ہیں ایک ایت میں غایہ شرط یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چاہے  
 غالب ہو چاہے نہ ہو وضو اس جائز نہیں بلکہ امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم سے نہیں وضو اس  
 پانی سے جائز نہیں اگرچہ غالب ہو تو وصل اور امتیاط آمین ہے جو امام شافعی حجتہ علیہ کا قول ہے وصل اگر پانی جاری میں کوئی  
 چیز شریعت جائے اور اگر وہ سکا یعنی نیک و بوزو نہ ہو وضو اس جائز ہے وصل اس سے کہ نجاست اور میں نہ ٹھہرے بلکہ بہ جائے گئی  
 ایسا ہی ہے علیہ میں واللہ اعلم بالصواب صل پوشیدہ نہ ہے کہ جاری کا کہہ سکتے ہیں ملکات میں اختلاف ہے بعض نزدیک پانی جاری  
 اسے کہتے ہیں کہ گمان اس کے وفیہ کو کہ بالجماع اس کو صاف تہذیب و قیام نے اختیار کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ جاری  
 وہ ہے کہ جس کو لوگ جاری سمجھیں اور کسی کو درخت کے تن میں اختیار کیا ہے اور حق سیر نزدیک ہے کہ جاری اسے کہتے ہیں کہ غلبہ  
 جریان ہو میں پایا جاتا ہو اگرچہ کبھی ضعیف ہو واللہ اعلم صل تو اگر ندی اور چھوٹے کے جاری کا وہ پانی رسان رسان نکلتا ہے وضو اس سے  
 ہو کہ نہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آہستہ بہتا ہے اس طرح ہر وضو کے کہ پھر پانی مستعمل کو نہ دیکھا گیا وہ وضو کے چھپے میں آتی  
 دیکھ کرے کہ پانی مستعمل ہے جاوے تعلیٰ کی کا بیان آگے ہے جاوے وصل کیونکہ پانی مستعمل جس ہر امام ابو حنیفہ حجتہ علیہ کے نزدیک  
 اور سکا ذکر آگے ہم کیے وصل اگر جو غرض دہ دہ کہ وہ ایک طرف سے آئین پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے نکلتا جاتا ہے ہر طرف  
 میں اور غرض کے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے در مختار میں ہے یہ یقینی یعنی اسی پر فتویٰ ہے وصل اور بعضوں  
 کے نزدیک اگر چارہ چارہ ہو یا کم تو جائز ہے اور اسے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بد بودار ہو تو اور معلوم ہو جاوے  
 کہ بودار کی نجاست ہے وضو اس سے درست نہیں اور اگر معلوم ہو تو وضو جائز ہو کہ نہ کبھی بوسبب زیادہ رکھنے کے ہو جاتی ہے  
 واللہ اعلم اور اگر مرد اور ان ندی میں پڑا اور اس کے عرض کو نہ کیا اور پانی نہ کٹے کے اور پاری ہے اگر وہ پانی جو  
 کٹے سے ملا ہو کہ ہر اس پانی سے جو کٹے سے الگ ہو اس کے شیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے فقید ابو جعفر نے کہا ہے  
 کہ جھنڈے میں پر اپنے شایخ کو پایا ہے اور امام ابی یوسف مروی ہے کہ اگر کوئی نصف پانی کا نہیں بدلا ہو تو اس سے وضو کرنے میں کچھ  
 خوف نہیں اور اگر پانی میں ایسا جانور ہو جاوے کہ پانی میں پیدا ہوا ہے اور وہ زمین میں ہے یا مینڈک وضو اس سے جائز

فان ان چیزوں کے نہ منے سے سوا سطلے پانی نہیں نہیں ہوتا کہ ان جانوروں کی جگہ پر پانی پانی ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہر پانی  
اور عقل پر مبنی نہ رہے کہ اس لایم ہر پانی اگر درندہ خشکی میں مر جاوے تو چاہیے کہ جس نہ کو یہ نہ کہ درندہ کا مقام خشکی ہی لیکن اس کا جواب  
یوں ہو سکتا ہے کہ اس حدیث مرفوعہ کی تفسیر دیکھیں کہ اس حدیث میں اس کا اور ایسا سعد بن درندہ کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل یہ ہے  
میں اسکی یوں لکھی ہے کہ انہیں خون نہیں کیونکہ جو جانور کہ دموی ہے پانی میں نہیں رہتا اور جو جانور پانی میں نہیں رہتا کیونکہ  
خون ہی نہیں کہ نہ الا ہو کہ ما شیخ ابن العاصم هذا التعلیل هو انہما کہ اگر پانی کے سوا اور میں مثل سر کے وغیرہ کے گھرے چیزیں  
مر جاویں تو بعض خون کہہ سکتے ہیں کہ اس کی اور میں نہیں ہوگا اور بعض خون کہہ سکتے ہیں کہ اس میں نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے کہ انی البہاء  
صل اور اگر پانی میں ایسا جانور نہ رہیں ہوتا خون نہیں جیسے چھڑاؤ رکھی وضو اوس جائز ہے کیونکہ خون جو نہیں ہے وہ ہوتا پانی ہی  
ف کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمھارے پانی میں کھجور کے پتے تو چاہیے کہ اس کو بڑے پتے پھر اس کو نکال ڈالے  
اسوا سطلے کہ ایک پتہ میں اس کے مرض ہے اور دوسرے پتہ میں شفا ہے روایت کیا اس کو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مٹنے خون کے حیوان کے نہ منے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور دلیل لانا اور اس سے  
اچھا ہے جو دلیل لائے ہیں صاحب ہادیہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حلال ہے کھانا اس کا اور پینا اس کا اور وضو اس سے  
اور پوری حدیث یوں ہے کہ روایت کی دارقطنی نے سلمان رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا یا وضو  
اوس میں وہ جانور جس میں خون نہیں اور مر جاوے اوس میں تو وہ حلال ہے کھانا اس کا اور پینا اس کا اور وضو اس سے کہ دارقطنی نے نہیں  
مرفوع کیا اس حدیث کو بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی اور وفیعیہ اور ابن عدی نے کہا کہ سعید بن جبول جو شیخ ابن العاصم نے  
کہا کہ بقیہ بنیاد لیا ہے روایت کی اس سے بہت ماسون مثل حماد اور ابن المبارک اور یزید بن ہارون اور ابن جریج اور وکیع اور  
اوزاعی اور اسحاق بن راہویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اوس سے جماعت نے مرفوعی رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں مٹا ہوں  
کہ پتہ چھ کے پتے بن عیین بقیہ اور تمیل بن عیاش سے اس کہ کہ کھانا کھانے کے پتے یعنی دونوں اچھے ہیں اور کہا ابوہریرہ رضی  
کہ بقیہ بن زید کہ اچھا ہے تمیل بن عیاش اور سعید بن سعید کہ ان العاصم رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اس کو خطیب نے اور کہا کہ نام اس کے  
باپ کا عبد الجبار ہے اور وہ ثقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اسکے حسن کے کم ہو گئی تو معلوم ہوا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی  
حدیث جو اوپر نہ منے ذکر کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم وھں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی نجس ہوتا ہے  
اور قول اہل جہنم بیا نام صاحب کا ہے صحیح ہے مصل جو پانی درخت یا سیو سے پھوڑا جاوے جیسے پانی ریوان کا درخت سے  
پھوڑا جاتا ہے اور پانی سیب و انار کا میوے سے پھوڑا جاتا ہے وضو اوس جائز نہیں اور اگر خود درخت سے شے جائز ہو  
کیونکہ اسپر پانی مطلق نہیں بولا جاتا ہے مثلاً جو کوئی سرگاہ سے تو یہ نہیں کہا جاوے گا کہ خالنے نے پانی بیا اور قرآن شریف میں حکم  
کہ جب پانی نہ پاؤ تو تم تمیز کر وھں اور وضو اوس پانی سے جس پر کوئی چیز غالب آجائے اس طرح کہ پانی کو اس کی طبیعت سے نکال دیکو  
یا پکڑ دے سب سے غالب ہو جاوے جیسے کہ پانی باقلہ کا ہے ایسے میں ہر باقلہ کے پانی سے مراد وہ جو پانی کہ غالب ہو گئی ہو اور پھر  
کوئی چیز پکڑنے کے سبب سے یا یا شور با جائز نہیں اور اگر پتے درخت کے پانی میں پڑے اور اس کا رنگ یا کوئی وصف بدل گیا  
وضو اوس جائز نہیں کیونکہ وہ ماندر پانی باقلہ کے پتے ہیں پتے میں ہر پانی بغیر پکڑنے کے بدل گیا ہو تو اوس سے وضو جائز ہو





روایت کی ابن عدی نے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب پہنچ جاؤ پانی چاہیے قے پر در تھال  
 سکے کا نچا سست کا اور کہا ابن عدی نے کہ یہ حدیث صحیح نہیں غلط کیا ہو امین قاسم بن عبد اللہ عمری اور سیوطی اوسکا ہند  
 کیا اور کہا کہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے جابر رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اوسکو عقیلی نے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے  
 ساتھ سند صحیح کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قال اذا ابلغ الماء اربعين قلعة لم ينجس یعنی جب پونچہ پانی چالیس قلعات میں  
 ہوگا اور بعض ایوں میں ہوا اربعین غمر یا اور بعضوں میں اربعین کلاً سوا اس حدیث کی لقنوں میں اضطراب ہوا اور بعض  
 حدیثوں میں آیا ہے کہ یخسہ شقی اور بعضوں میں کہ یخسہ الخبث اور بھی سند میں اسکی امتلا ہوا ابی اسامہ پر  
 کبھی تو کہتے ہیں عن النبی بن کثیر عن محمد بن عیسیٰ بن جعفر اور کبھی کہتے ہیں عن محمد بن جعفر بن  
 النبی بن ابی اسامہ کہ جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اس حدیث میں ابی اسامہ کہا عن عبد اللہ بن  
 عبد اللہ بن عمر اور وہ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور اسکا یہ جواب ہے کہ وہ دونوں بیٹے عبد اللہ بن عمر  
 رضی اللہ عنہ ہوں ابی اسامہ نے روایت کی ہوگی اور بھی ان حدیثوں میں ایک روایت میں عن ابن عمر عن النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم اور ایک میں عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور جواب اسکا  
 یہ ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے بھی سنا ہوا اور آپ بھی سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیکن  
 اضطراب لفظی اس حدیث میں بیشک بہت ہو کسی میں ہو قلنا کسی میں ہو اربعین قلعة کسی میں ہو اربعین  
 غمر یا کسی میں ہو اربعین کلاً کہا امام طحاوی و لا تروی قلنا عنک الشک یعنی ترک کیا جسے حدیث تلتین  
 کو اسواسطے کہ وہ روایت کی گئی ہو و قلنا و تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قلون کی روایت ضعیف ہو تو اعتبار اسی تلتین کا ہو و لا تروی  
 میں ہو جواب و سکا یہ ہو کہ دارقطنی نے نو مسندوں میں اربعین قلعات کر لیا ہو ان میں سے حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہو اور  
 ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور اضطراب لفظی تو اس میں پایا گیا اور اضطراب معنوی جو بعض لوگوں نے بیان کیا ہے  
 اور کہا کہ ایک روایت میں ہے کہ لم یخسہ شقی یعنی نہیں نکر گیا اوسکو کچھ اور ایک میں کہ یخسہ الخبث یعنی نہ اٹھا نیکو اسکا  
 کو یعنی نہیں ہوا تو یہ چیز میں کیونکہ اکثر روایات کے معنی کو مخالف ہو اور بعد ہی کیونکہ نچا سست کا موقوف کرنا قلنتین ہو چکی ہے  
 وجہ میں اللہ اعلم تو ایک اضطراب یہ حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف اسناد بھی امین بعض لوگوں نے بیان کیا ہو کہ صاحب ابی حنیفہ  
 ضعیفہ ابن کاد اور بعض نسخ ہلہ میں فی سبئہ بھی ہو اور وہ غلط ہو کیونکہ سنن میں ابوداؤد کے امین اسکا ذکر نہیں کیا  
 شیخ ابن الہمام نے وقیل لکذا فی عن سبئہ یعنی کہا گیا کہ یہ غیر سنن میں ابوداؤد کے ہو والد علم اور کہ شیخ ابن الہمام نے  
 فتح القیرین و من ضعیفہ اسلفظ ابن عبد البر والقا ضعیف لا یصح فی ابن ابی اسحق و ابی یزید العسقلانی  
 الما لک یقول یعنی جنہوں نے ضعیف کیا اس حدیث کو ان میں سے ہیں حافظ بن عبد البر اور قاضی اسماعیل بن ابی اسحق اور ابوبکر  
 بن سنن نامی لوگوں نے یعنی ان لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہو اور بعض میں عن ابن المذہبی لا یثبت حدیث  
 القلتین یعنی روایت ہو ابن المذہبی سے کہا انھوں نے ثابت نہیں ہوئی حدیث تلتین کی اور کہا صاحب قاضی سبب السعادت  
 میں باب اذا ابلغ الماء قلنتین کہ یخسہ الخبث یا یخسہ شقی حدیث ضعیف یعنی باب تلتین میں کہا جماعت نے

باب پانچون کے بیان میں



[illegible]

مسلمین خاندان بھی  
میدینہ منیستلانی







کہ نہیں جرح ہوتا تھا اسکے جب تک کہ نہ بدست اور نہ کافر یا بویانگ اور یہ جواب غیث کی کہ نہ جائز ہے کہ نہ حدیث صحیحہ حدیث اسناد سے  
چاہے بخاری رحمۃ اللہ علیہ الثمین بیانہ لائیں علاوہ اسکے احتمال ہے کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر نہ حدیث کا مع الاسف  
اور حدیث مع الاسف ضعیف ہے اور یہ کیا ضرور ہے کہ جو حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو اور اسلئے اور حاصل  
ان سب تحقیقات کلیہ ہے کہ نہ ہب غنیوں کا اس باب میں بہت اور طریقہ سی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو اقل  
دیکھ اور طبعی نہ کرنا کہ ظاہر حقیقت حال کی دانہ علم حاصل کرے کہ وہ درود ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین چٹو لینے سے تو حکم  
اور حکم پانی جاری کا ہے تو اگر تہا پانی ہے کہ چٹو لینے میں زمین کھل جاتی ہے اور زمین بھی اگر نجاست ٹہریگی تو وضو جائز ہو گا  
مگر اس جگہ پر جان نجاست ظاہر ہو تو اگر نجاست درود ہو پانی میں دکھلائی دیتی ہے نہ وضو کرے مقام نجاست میں  
بلکہ دوسری جانب اور اگر دکھلائی نہیں دیتی وضو کرے سب جاہلون اور جہان پانی استعمال کرتا ہو وہاں بھی وضو جائز نہیں  
مگر اگر حوض درود ہو وہ آجگاہ پر بھی اسنتہ رحمۃ اللہ علیہ نے اعتراض کیا ہے اور جواب اسکا شرح وقایہ عربی میں مذکور ہے  
لیکن اس میں بات ہے کہ وہ درود کی تقریر بتاخرین واسطے عوام کے گردی ہے اور معتبر ہے کہ وضو کرنے والے کی راسے جو ہو اوپر  
عمل کرے تو اگر اسکا گمان ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پہنچتی ہے تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ نہیں اور بھی صحیح ہے  
جیسا کہ سچ مٹا ذخیرہ کے پرور ہی ظاہر ہوا ہے کہ امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور سی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے  
اتحقیق کیا کچھ شجر کے کہ یہی مذہب ہے اور سی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ درود کا اندازہ نہ کرنا کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع نہیں کرتا اور  
جو جواب بعد الشریعت نے دیا ہے یہ کیا گیا ہے شیخ شمون درختار کا ہے اور وہ درود اسکو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے دس گراؤں  
ملا کر سو گز ہو جاتا ہے جیسا کہ اس فقہ میں ہے اور اگر معتبر نہ کرے اس کا ہی اور دوساٹ ٹھہری کا ہوتا ہے اور بعض لوگوں نے

بہشت و نہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں نے پانزویہ  
در پانزویہ کا ایک مسج اول حصہ

فصل پانی استعمال کے بیان میں

۱۔ اور اس میں علماء کے اختلافات میں پہلا اختلاف اس میں ہے کہ  
کہ پانی کو استعمال کون چیز کر دیتی ہے غنیوں کے نزدیک پانی  
استعمال ہو جاتا ہے حدیث کے منع کرنے اور یا نہایت عبادت

تو اگر وضو کیا جائے وضو نے بغیر حدیث کے پانی استعمال ہو جائیگا اور اگر کچھ وضو کیا اور وضو نے نہایت تو کبھی پانی استعمال ہو جائیگا اور امام  
محمد صاحب کے نزدیک معتدلت مبادت اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقہاء حدیث سے موقوف عادت تو ہوتا ہے وضو سے  
اور وضو میں ان کے نزدیک نہایت فرق ہے تو اب فقہ حدیث بھی بغیر حدیث کے ہو گا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کس وقت میں استعمال ہو جاتا ہے  
تو بدلتے ہیں کہ صحیح ہے کہ جب گرا وضو سے استعمال ہو گیا اور جامع وغیرہ میں ہے کہ جب گرا اولیک مقام پر کھڑا کیا جب استعمال ہو جائے  
اختلاف اس میں ہے کہ اسکا حکم کیا ہے امام غفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نہیں غلیظہ یعنی اگر بار بار پاک و دم کے کپڑے یا بدن میں بھرتا  
نماز ہو گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں غلیظہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پاک ہو کر پاک نہیں کرتا نجس کو

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲
۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴
۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵
۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶
۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷
۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸
۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹
۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰
۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱
۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲
۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴	۱۳
۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵	۱۴
۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶	۱۵
۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷	۱۶
۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸	۱۷
۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹	۱۸
۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰	۱۹
۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱	۲۰
۳۰	۲۹	۲۸	۲۷	۲۶	۲۵	۲۴	۲۳	۲۲	۲۱

نقشہ  
حوض  
دہ دروہ

۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰

ف اس کی دو مختلفا میں اختیار کیا ہو اور اسی کو اختیار کیا ہو مشایخ عراق نے اور محیطین نے کہ یہی مشہور ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو ایسا ہی ہے جہانزوگ کیونکہ یہ پاک نہیں کرتا اگرچہ خود پاک ہو اور صاحب ہدایہ اسکے جنس ہونے پر دلیل لائے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تمسین کا اور نہ پانی میں جو جاری نہیں اور نہ غسل کرے اور تمسین جنابت سے اور حدیث کا بیان گذرا اور اس حجت پر کافیہ حجت ہے کہ چونکہ تمسین یہ بات ممکن ہے کہ غسل جنابت سے پانی میں جائز نہیں بلکہ بہت تحریم کر اور پانی مستعمل کے نجس ہونے کا کچھ دلائل نہیں والہ علم صاحب اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے جمعہ کے نزدیک تو قیل و قال ہے کہ ہر دو پاک کرنا بھی ہو اور تمسین نہیں کرے اگر پاک ہو اور پاک کرے بھی ہو جائز ہوگا سفر میں تھا اور تمسین پھر دنیا اور اس کا کوئی قائل نہیں ہوا

### فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے کہ سور اور آدمی کی ف دباغت کے معنی آگے بیان ہو ورنہ کہتے کی بھی کھال پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ماسوا میں دو نون میں داخل ہے اور صاحب ہدایہ اس کی دلیل بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کھال کہ دباغت کیجا و سو پاک ہو جاوے گی اور تمسین گناہ داخل ہے اور سور اور سوسلے پاک نہیں ہوتا کہ وہ جنس میں ہے بخلاف کتے کے کیونکہ اس سے شکار کیا جاتا ہے اور گھبانی کرائی جاتی ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد بن عباس رضی اللہ عنہ اور روایت کیا مسلم وغیرہ نے اس حدیث کو اس لفظ سے اذ اذیع الازھاب فقد طہر اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی اور اس جگہ پر شیعہ عرض کرتے ہیں غنیوں پر کہ وہ کہتے کی کھال کو کہتے ہیں کہ دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اور جواب اسکا تحفۃ ثمانہ ہے کہ یہ صد و سوم میں مذکور ہے علاوہ اسکے صحت کا لکھنے والا الفقید ابن حزم نے جو ان کے مذہب کی کتاب ہے ایک حدیث لایا ہے کہ اگر کھال سوسو ایک ڈول بناوین اور اوٹھول سے پانی کھینچیں وضع و مرقا فی سے جائز ہو تو اب دیکھنا چاہیے کہ کی کھال زیادہ ہے یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی بسبب صحت و سکی کے ایسا ہی ہے ہر مسکین کہ شایخ ابن الوہاب فی الدبغۃ کہتے ہیں کہ جب دباغت کیجا و کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اور تمسین جائز نہیں اور حق میرے نزدیک یہی ہے کہ کتے کی کھال اور حوت کو پاک نہیں کیا واصل ہے البتہ انتفاع میں ہے تو انتفاع اور تمسین جائز ہوگا اور فہر جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہو جاوے گی کیونکہ روایت کی ابو داؤد و مسند صحیح کابن عباس رضی اللہ عنہ سے اور تھوڑے ميمونه رضی اللہ عنہما کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما ہر دیکھا گیا واسطے ایک نوٹھی آؤد ہمارا ایک کبریٰ ہمارے سووہ مگر کئی تو گزرے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو قریبا کیوں دباغت کر لیا تم نے کھال اسکی کو سوکھا اوٹھوئے لای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مردہ ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حرام کیا گیا مگر کھانا اور سکا یعنی مرنے کا کھانا حرام ہے نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کی ابو داؤد نے ساتھ مسند صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالوں سے کہ جب دباغت کیجاوین اور روایت کی اسمین ابو داؤد و مسلم بن الحنفیہ سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردے کا پاک کرتا ہے اور سکو اور بھی روایت کی عائشہ بنت مسیح رضی اللہ عنہا سے اسی باب میں اور روایت کی داؤد بنی نے عائشہ رضی اللہ عنہما کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لیا ساتھ کھالوں مرد کے جب دباغت کیجاوین تھی ہو یا روایت یا ناک یا پانی اور ہا میں اس حدیث کی معروف بیٹے حسان کے مہول ہیں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردے کی دباغت سے پاک ہووے گی کیونکہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ عنہما

یہ بھی لکھا گیا ہے کہ کھال مردے کی دباغت سے پاک ہے



اور کیا کہ اس نے ہر ایک کو اپنے ہاتھوں سے لے کر رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں سے لے کر رکھا  
 کے اور میں نے کہا کہ یہ فائدہ دے گا اور وہ اس سے سنا کہ کمال اور پٹھے کے اور اس حدیث کی اسناد میں اس نظر اب  
 اور اس نظر اب اس حدیث کے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اور اس کو سبب نظر اب اسناد اس کی کہ اور دوسرے  
 ایک بعد میں لکھا ہے اور میں نے یہی کہ حدیث حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم کی میں نے اس سے عبد اللہ بن حکیم رضی اللہ عنہ کے اور حدیث  
 اس کے اگر کوئی کہے کہ حدیث کیا اس کو اور وہ کہہ دے کہ حدیث رضی اللہ عنہ کہ وہ کہے کہ اور لوگ ساتھ لے  
 طرف عبد اللہ بن حکیم کے کہ کہہ دے کہ وہ اس کو اور پٹھان میں اس پر وہ کہے کہ حدیث کی طرف اور حدیث کی جو عبد اللہ بن حکیم  
 نے نبیؐ کو کہہ دے کہ حدیث علی صلی اللہ علیہ وسلم لکھا طرف جو حدیث کے قبل موت اپنی کے ایک حدیث کہ نہ لے کر اور اس سے ساتھ  
 کمال اور پٹھے کے تو جو اب اس کا یہ کہ حدیث حکیم رضی اللہ عنہ نے سنا وہ لوگ مجھ میں علاوہ اس کے عبد اللہ بن حکیم رضی اللہ عنہ کو  
 بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے یہ اس کا اور پٹھان اور دوسرے جواب یہ کہ حدیث حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ان کے لفظ میں  
 من المکتبۃ یا احبابہ ولا تعصبوا اور اب کمال کو قبل بافت کے کہتے ہیں اور بعد بافت کے کہتے ہیں اور لوگوں نے  
 یا قریبہ لے لے ہیں جیسا کہ سنن ابوداؤد میں ہے قال النضر بن شميل لیس فی لہا یا ماکر لیکم بتم ولکہ اذ یح لا یقال لک اھا  
 لہا لیس فی شتا و قریبہ یعنی کہ انفریق میں لے کر اباب جب تک کمال کی بافت نہیں ہوتی کہتے ہیں اور بعد  
 بافت کے اور لوگوں نے اور قریبہ کہتے ہیں اس کی اگر کوئی کہے کہ حدیث کیا طبرانی نے اس میں اس حدیث کو اس لفظ سے  
 کنت و کنت لکونی بجلوۃ المیتۃ فلا کنت فوا من المیتۃ بجلوۃ ولا تعصب عینی میں نے حضرت امی تھی  
 تکوین کمالوں مرتب کے سونے نفع اور پٹھے کے اور اس میں تو لفظ اباب کا نہیں تو جو اباب اس کا یہ کہ اس میں  
 اس حدیث کی منشا لفظ میں ضعیف ہے اور ہر کا مذہب یہ کہ بافت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل بافت کے بھی فائدہ دے گا  
 اس سے درست ہے اور مذہب مخالف ماوریت صحیح کے یہ کہ یہ حدیثوں میں بافت کی قید نہ لکھا گئی ہے واللہ اعلم بالصواب  
 والاباب اصل اور بافت کہتے ہیں نجاست اور کہنے کو کمال سے تو اگر وہ اس میں ہو جائے تو نظر اور مثل اس کی کہ تو ایسی  
 بافت میں کمال پاک ہو جاوے گی اور کچھ بھی وہیں نجاست نہیں آتی اور اگر خاک یا آفتاب ہو تو اس صورت میں جب تک کمال  
 سوکھی رہتی ہے پاک رہتی ہے اور اگر اس کو بانی پونچے تو میں نام اعظم مرتبہ اللہ علیہ سے اور وہ میں میں ایک روایت میں نہیں ہے جو ابی  
 ہے اور دوسری روایت میں نہیں ہے اور نام ابی یوسف کے نزدیک اگر کسی آفتاب سے سوکھی ہے کہ اس کے چھوڑ دینے سے شرعی ہو گی تو  
 پھر نجاست اس کی نہ لے لے گی اور نام محمد مرتبہ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کمال مرتبہ کی اگر سوکھ جائے اور پھر شے پانی میں نہیں  
 نہ ہو گی اور نہ خشک اگر کوئی اس کو لیے غار چڑھتا ہو تو صحیح یہ کہ جائز ہے اور وہ پاک ہے جو یا خشک وہ جائز ہے کیا ہو اور نہ  
 فافضائیں ہی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے جس کی کمال بافت سے پاک ہوتی ہے اور اس کی کمال بھی اور  
 گوشت و پھل سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان ہی کہے یا کلب و فافضائیں یہ وہ اور لفظاری تو خشک کا کچھ کیا ہو پاک نہ ہو گا  
 فافضائیں اللہ کے نام کو پھیرے فافضائیں اور لکھو لے سے چھوڑ دیو گیا تو پاک ہو جاوے گا ص اگر چہ گوشت  
 اس کا کھانا نہ جاتا ہو یعنی حرام ہو تو جس کی کمال بافت سے پاک نہیں ہوتی صحیح سے بھی پاک نہیں ہوتی فافضائیں یہ جو کہا ہے کہ

فافضائیں

۲

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

فافضائیں

گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہیں جانا فح کر کے سے پاک ہو جائیگا اس پر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ اس پر ہے کہ کھال اوس کی پاک ہو جاتی ہے اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ در مختار میں ہے **هَذَا أَكْثَرُ مَا يُقَالُ بِهِ وَإِنْ كَانَ فِي الْفَيْضِ الْفُتُورُ** سے **لَمْ يَكُنْ طَهُرًا** یعنی صحیح ہے جو فتویٰ دیا جاتا ہے ساتھ اسکے اور اگرچہ کما فیض میں کہ فتویٰ اوپر پاکی اسکے کے ہوا فتح اللہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے شارحین نے مانند صاحب غنایہ اور صاحب نہایہ کے ص ۱۳۳ چیزیں مرنے کی پاک ہیں بال و پٹہ اور کھڑا و سینا اور پٹھے اور آدمی کے بال اور پٹہ کی بھی پاک ہے کما فیض روایت کی دارقطنی نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حرام کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے سے گوشت اوس کا لیکن کھال اور صوف سو نہیں ہے حرج ساتھ اسکے اور نہایت کیا اوس کو ساتھ نہعت عبد الجبار بن مسلم کے اور یہ منع ہو کیونکہ ذکر کیا انکوابن حبان نے ثقات میں سو حدیث درج ہے صحیح نہیں اور ترکیب کچھ کالا اوس کو دارقطنی نے ابی بکر بدلی سے انھوں نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا **أَوْفَقْتُ سَائِلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ كُرَاتَةَ تَقُولُ بَرَأَ أَحَدُ فَيَمَّا أَوْفَى إِلَى سَحْنٍ مَا عَلَى كَأَعْمٍ يَطْعَمُهُ أَكْثَرُ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّنْ أَلْمَيْتَ حَلَالًا لَمْ أَكَلْ إِلَّا أَهْلًا مِنْهَا فَأَمَّا الْجِلْدُ وَالْقُشُورُ وَالشَّعْرُ وَالْخُفُوفُ وَاللِّسَنُ وَالْعِظْمُ كُلُّهُ حَلَالٌ إِلَّا مَا يَلْصِقُ بِلَحْمِهِ** یعنی لیکن کھال اور سینا اور بال اور صوف اور دانت اور پٹہ سو کھال اوس کا حلال ہے اوس واسطے کہ وہ ترکیب نہیں کیے جاتے اور کما دارقطنی نے کہ ابوبکر یہ تروک ہے اور بھی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں حرج ہے مسک مردہ کے اور نہیں حرج ہے ساتھ صوف کے اور بال اور سینا اسکے کے جب دھویا جائے ساتھ پانی کے اور وضعت کیا اوس کو ساتھ ابی یوسف بن ابی السفر کے اور روایت کی بقیہ نے عمر بن خالد سے انھوں نے قتادہ انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھی کرتے تھے ساتھ عالج کے روایت کیا اوس کو بقیہ نے اور حق یہ ہے کہ علاج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکھی کرتے تھے اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ کہ خرید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ایک باغ سے اور وہاں عالج کے اور اوس کی اسناد میں حمید اور سلیمان دونوں راوی جہول ہیں اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً کما نہری نے بیچ پٹہ مروک کے مانند باقی وغیرہ کے کہ پایا سینے بہت کو گون کو علمائے سلف سے لکھی کرتے تھے اوس اور تیل ڈالتے تھے اوس میں اور کچھ حرج نہیں دیکھتے تھے اوس میں اور سلاط زہری کے وہ صحابہ ہیں یا بیٹے یا بیٹے سے تابعین اور کما احمد کہ نہیں حرج ہے ساتھ لیشون مرنے کے اور کما ابن سیرین اور ابی ہریرہ نے نہیں حرج ہے ساتھ تجارت عالج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ مہولین سے ضعیف ہے اور کما شافعی صاحب کے نزدیک چیزیں نہیں ہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرو انھوں اور خون اور بالوں کو اوس واسطے کہ وہ مردہ ہیں اور جواب سکایہ ہے کہ اسناد میں ابی عبد اللہ بن عمر فرمایا ابو حاتم نے کہ حدیثیں اوس کی متکذوب ہیں اور نہیں محل اوس کا صدف نزدیک ہے اسے اور کما ابیسا ہی ہے علی بن کسین نے اولیک حدیث یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جانیگا مرنے سے ساتھ کسی چیز کے اور بھی حدیث ضعیف ہے والد علم ص ۱۳۳ اور جس شخص نے اپنے ٹوٹے دانت کو اپنے مونہ میں رکھ لیا اور نماز پڑھی نماز اوس کی جائز ہے اگرچہ دم سے ٹپا جاوے اور امام محمد کے نزدیک اگر دم سے زیادہ ہو گا نماز نہیں درست ہوگی **فَتَهَارُكَ زَوْدًا** واسطے نماز جائز ہوگی کہ دانت پڑی ہے اور پٹہ ہی ان کی پاک ہے

پاک

پاک

پاک

پاک

پاک



پانی نکالا جائیگا وہ بھی ہو جو اوپر گزری اور بکری کا پیشاب نجس ہو اور امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک کیونکہ حضرت فرمایا کہ جو تم پیشاب سے اور بے طلق ہر شامل ہر جانور کے پیشاب کو اول میں ریت کو روایت کیا جا کہ امام ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور کہا کہ ابو شہرہ بخاری اور سلم کے جو روایت کیا اسکو واطلانی نے النس رضی اللہ عنہ سے اور بھی روایت کیا اسکو بنو زرارہ نے عبادہ بن صفا رضی اللہ عنہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پیشاب دن جانوروں کا جھکا گوشت کھایا جائے یا کھجور اور دلیل دلی یہ ہو جو روایت کی بخاری و مسلم نے کہ انی ایک قوم عنینین سے مدینہ میں حضرت پاس تھے انکے جلد ہر ہو گیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ باہر نکلیں اور صاف قے کے اونٹوں کا دودھ اور موت پیوین آخر حدیث تک اور جواب اسکا یہ ہے کہ یہ حکم اول اسلام میں تھا اور یہ حدیث منسوخ ہو ساتھ اوصاف ریت کے کہ جسکو حکم نے روایت کیا ہو واللہ بالصواب اور دوا میں موت اون جانوروں کا جو خلال میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بیماری میں جانور نہیں اور دلیل دلی یہی حدیث ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں رکھی گئی شفا بخاری اوس چیز میں جو حرام کی گئی تھائے اور اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک درست ہے دینا اوسکانے عذر کے بھی کیونکہ وہ اونکے نزدیک پاک ہو اور امتیاط اس میں ہو کہ اوسکو حتی الامکان نہ پیے اور امام ابی یوسف کے نزدیک حلال ہو واسطے دوا کے اگر اور دوا پاک ہو جو وہو اور یہی قول صواب ہو اور تاویل اوس حدیث کی جس سے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ دلیل لاتے ہیں یہ ہو کہ حضرت نے شفا اونکی پیشاب سے اونٹوں کے دھج سے پچانی ہوگی واللہ اعلم بالصواب اوس اور اگر ممکن ہو تو دوا دمی جنکو پانی میں پچان ہو میں کر دین اور جتنا پانی بتا دین کھینچ ڈالاجا و اور امام محمد کے نزدیک دوسو ڈول یا تین سو پینچین و اور زاد میں ہو کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو کبھی کافی ہو جاوے گا اور روایت ہو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جاوے گا سائے متوضی پر اور ایک روایت میں اونسے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہو امام ابو سے کہ ایک گڑھا بقدر کنوئین کے کھودین سو دوا میں پانی دھن جب وہ بھر جاوے تو پھر کھینچین ایسا ہی ہو زادی میں اور امام محمد کے نزدیک تین سو ڈول نکالے جاوین اور ایسی ریت تو ہی جیسا کہ بیچ لٹا کے ہو اور اگر کبوتر کے شیلے مرغی کے مرغے چالیدشول سے ساتھ کھینچین کیونکہ روایت ہو ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ اما انھوں بیچ مرغی کے کہ جب مر جاوے کنوئین میں کھینچے جاوین اوس چالیدشول ایسا ہی ہو یا میں اور یہ حدیث مجکو نہیں ملی کہ کہنے اسکو روایت کیا ہو لیکن روایت کی طحاوی شریح انامین صاحب بیان کہ اما انھوں بیچ مرغی کے کہ پھرے کنوئین میں اور مر جاوے نکالے جاوین اوس چالیدشول یا پچاس پھر وہ کیا جاوے اوس اور ابی بھی مانند مرغی کے ہو اور زلزالہ الققین ہو کہ چالیدشول نکالے جاوین جیسے کہ روایت کی معنی حماد بن سلیمان اور بھی روایت کی شعیب سے کہ اما انھوں بیچ پرندے اور ابی کے لٹانے لکین کہ نکالے جاوین چالیدشول اور اسناد اسکی صحیح ہو کہا اسکو امام شافعی اور روایت کی اونی کے نکالے جاوین شرفول اور روایت کی عبد اللہ بن شعیب کہ اما عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ سینے پوچھا شعیب رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کنوئین میں اگر مر جاوے گا کہ نکالے جاوین اوس شرفول اور روایت کی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کنوئین میں اگر مرغی طبری یا ابی اور مر جاوے گا کہ نکالے جاوینگے چالیدشول واللہ اعلم ص اور اگر انکے چڑیا یا چوہے کے مر جاوے شرفول سے شرفول اس کھینچے جاوینگے کیونکہ روایت ہانس سے کہ اما انھوں بیچ چوہے کے کہ مر جاوے کنوئین میں اور نکالا جاوے بیہودت نکالے جاوینگے و میں بیچ شرفول ایسا ہی ہو پر میں اور یہ حدیث میں نے نہیں پائی اور روایت کی طحاوی نے شرح آثار میں

ابو یوسف نے کہا کہ اگر ایک آدمی صاحب بصارت ہو تو کبھی کافی ہو جاوے گا اور روایت ہو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ سونپا جاوے گا سائے متوضی پر اور ایک روایت میں اونسے سو ڈول کھینچنا چاہیے اور روایت ہو امام ابو سے کہ ایک گڑھا بقدر کنوئین کے کھودین سو دوا میں پانی دھن جب وہ بھر جاوے تو پھر کھینچین ایسا ہی ہو زادی میں اور امام محمد کے نزدیک تین سو ڈول نکالے جاوین اور ایسی ریت تو ہی جیسا کہ بیچ لٹا کے ہو اور اگر کبوتر کے شیلے مرغی کے مرغے چالیدشول سے ساتھ کھینچین کیونکہ روایت ہو ابی سعید رضی اللہ عنہ سے کہ اما انھوں بیچ مرغی کے کہ جب مر جاوے کنوئین میں کھینچے جاوین اوس چالیدشول ایسا ہی ہو یا میں اور یہ حدیث مجکو نہیں ملی کہ کہنے اسکو روایت کیا ہو لیکن روایت کی طحاوی شریح انامین صاحب بیان کہ اما انھوں بیچ مرغی کے کہ پھرے کنوئین میں اور مر جاوے نکالے جاوین اوس چالیدشول یا پچاس پھر وہ کیا جاوے اوس اور ابی بھی مانند مرغی کے ہو اور زلزالہ الققین ہو کہ چالیدشول نکالے جاوین جیسے کہ روایت کی معنی حماد بن سلیمان اور بھی روایت کی شعیب سے کہ اما انھوں بیچ پرندے اور ابی کے لٹانے لکین کہ نکالے جاوین چالیدشول اور اسناد اسکی صحیح ہو کہا اسکو امام شافعی اور روایت کی اونی کے نکالے جاوین شرفول اور روایت کی عبد اللہ بن شعیب کہ اما عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ سینے پوچھا شعیب رحمۃ اللہ علیہ سے کہ مرغی کنوئین میں اگر مر جاوے گا کہ نکالے جاوینگے چالیدشول واللہ اعلم ص اور اگر انکے چڑیا یا چوہے کے مر جاوے شرفول سے شرفول اس کھینچے جاوینگے کیونکہ روایت ہانس سے کہ اما انھوں بیچ چوہے کے کہ مر جاوے کنوئین میں اور نکالا جاوے بیہودت نکالے جاوینگے و میں بیچ شرفول ایسا ہی ہو پر میں اور یہ حدیث میں نے نہیں پائی اور روایت کی طحاوی نے شرح آثار میں

محل جانوروں کے مجھوتہ کے بیان میں

محل جانوروں کے مجھوتہ کے بیان میں

محل جانوروں کے مجھوتہ کے بیان میں

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہیں کہ مراد سے اس میں جو کچھ چاہا اور چاہی رویت کی امانت سے  
 اللہ عزوجل ان کے فی الیہ فی الخفاء حتی یعلمنا انک انما یسئلونک فی ما کان علیہم من قبل ان یبعثنا  
 کہ مغلوب کرے کجا۔ پانی اور رویت کی امانت سے اس میں سے کہ اگر جو کچھ نکالے جانور زمین سے جہد چاہے اس میں سے کہ وہ چاہے اور  
 حاد اور ہر بہت ابھین ہیں ص اور ڈول و سٹ کے ہون ف یعنی بیچ در سے کے ٹرے نہ چھوٹے اور  
 بیچ و سٹ کا ڈول اور سے کہتے ہیں جو متعل وہ ہر شہرین اور رویت کی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ڈول ایسا جو زمین  
 ایک صل پانی آتا بھی ہوئے وہ وسیع اور وسیع حساب وزن ہندوستان کے اور اگر ڈول ہو تو حساب کر کے ہر ہر کر کے  
 اگر ڈول چٹا ہو تو کوئین نکلتے ہیں اگر وہ پانی ہو جائے تو نہ دے نہ دے اور اگر آدھے سے کہ گرتا تو جائے تو چٹا جیسا کہ بیچ ابھینا  
 کے کہ لکڑی جوامع النبی ص اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مراد اٹھلا اور چھوٹا یا چھٹا سین ہر وہ معلوم زمین  
 اگر کس وقت گریہ نام صاحب کے نزدیک سکی نجاست کا مکمل ایک دن ایک رات کرینگا اور اگر چھوٹا یا چھٹا ہو تو نجاست کا حکم تین دن تین  
 رات کیا جاوے گا ف تو اول صورت میں ایک دن ایک رات کی غارین جو قضا کی جاوے گی اور وہ سری صورت میں تین دن تین رات  
 رات تک کی کیا جائے گی اگر وہ تینوں میں پانی سے اتنے روزوں و دو کو کرنا ہوگا اور کسی غار پھر بھی ہوگی صل اور امام محمد ابو یوسف  
 کے نزدیک جو حق ہے کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہو تو اسی وقت سے حکم نجاست کا کرینگا چھوٹا آدمی اور گھوڑے اور کتا کو کا  
 گوشت حلال ہے پاک ہو اور چھوٹا کتے اور سور اور رزقین کا نجس ہر ف لیکن مجھوتہ کتے کا تو اسو سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کوئین کے برتن میں دھویا جائے تو تین مرتبہ یا بیچ مرتبہ سے یا سات بار رویت کیا اسکو و اگر طہنی نہ لایا  
 یعنی اسے نہ اور کہا کہ متروک ہوا ساتھ اس حدیث کے عبداللہ بن عمرو بن ابی سلمیہ اور وہ متروک ہے اور سوا عبد اللہ بن ابی سلمیہ  
 کہ تین مرتبہ سے سات بار دھو کر کوئین اتنا ان کہ تین مرتبہ وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سات بار دھو کر رویت کیا گیا  
 اور تین بار کا لفظ منکر اور خلاف روایت ثقات کے ہوا رویت کی در طہنی نے ساتھ مرتبہ سے سوا سے فعل ابی ہریرہ رضی اللہ  
 عنہ کا کہ جب کچھ گناہوں والے تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اسکا پھر دھو دھو تھے اسکو تین بار اور رویت کیا ابن عباس  
 کامل میں حدیث کو اور اسناد میں ابی حنین بن علی کہ امیسی کہ ابی حنین کہ ابی حنین پانچ مرتبہ سے کہ ابیسی کے کوئی  
 حدیث منکر اسکو اور نہیں دیکھا ہوں میں کچھ حرج ساتھ اسکو حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تھے کہ وہ نہ  
 ڈالنے سے سات بار دھویا جائے کہ رویت ہے صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نہ ڈالے کہ تین مرتبہ سے تین تو دھو دھو اسکو سات بار اور احتیاطاً میں کہ سات بار دھو کر اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ  
 علیہ نے کہا کہ ہر گاہ نجاست ہر میں حدیث صحیح کیا ہے طرٹ اور نجاست تو دیکھا کہ تین بار دھونا اسے واجب ہے تو حکم کیا امین بھی  
 ایسا ہی قال اللہ اعلموا بالانصاب اور مجھوتہ سور کا اسو سے کہ جس میں ہر اور مجھوتہ مارندہ کا اسو سے کہ گوشت اور کھا  
 نجس ہے اور اسی سے لعاب پیدا ہوتا ہے کہ فی الیہ ص اور مجھوتہ ابی اور اس مرغی کا جو چھوٹی چھوٹی ہے اور پرندہ شکاری  
 اور حشرات الارض کا کہ وہ ہر ف لیکن پاک ہے ابی کا مجھوتہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ابی کا مجھوتہ مارندہ  
 نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ابی کا مجھوتہ کھا اور کہا کہ وہ نجس نہیں اور وہ پھر نے والدین میں ہر اور پھر سے اور تحقیق





الکتاب

لا تخرج من المصلى حتى يغسل يديه

باب تیمم کے بیان میں

عنہ عن جابر بن عبد الله

باب تیمم کے بیان میں

یہ جواب ہے کہ کہا قاضی ابو بکر علی نے شرح نووی میں کہ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ جب اشد بن کيسان غلبی کو فنی نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو اس جماعت ہانی جی اور ابو ذر رضی اللہ عنہ کے مہول سے نہ کہا جواب یہ ہے کہ کہا شیخ تقي الدين بن تقي العبد نے کہ تھیل ابو ذر رضی اللہ عنہ نے نظر کیا کہ روایت کیا ہے اس حدیث کو ایک جماعت اہل علم سے مثل سفیان اور شکیب اور حسان بن علی اور اسیر ایل اور قیس بن الریح اور ابن حدیثی کہا ابو ذر رضی اللہ عنہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور نام اس کا لا شد بن کيسان ہے اور ایسا ہی کہا و رطقتی نے اور وہ جو بعض ملانے یہ قول شیخ تقي الدين بن تقي العبد کی کا تھیرا ہے جو غلط ہے کیونکہ ابن الہمام نے یہ کہا ہے فقال الشيخ انتهي الدين في الا حاروا آله یعنی کہا شیخ تقي الدين نے امام میں اور امام کتاب ہے شیخ تقي الدين بن تقي العبد کی نہ سبکی کی اور قاضی خان نے رجح امام ہم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیخ جابر طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پیچھا ہے کیونکہ او کی کتاب میں لا یغفر للفقین لکھا ہے لا بأس بالثقیبین لان اللہ علیہ وسلم قد کفی عنہما یعنی نہیں ہے جمع ساتھ وضو کرنے کے عینہ سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اس اور اس کی تفصیل سے کہ سنا فرقہ فقیہین میں نہ کہ ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ اور طریق سے عبد السلام عباس بنی السدیک اور سادین اس کی تفسیر لوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن کثیر اور روایت کی ابو داؤد و عطاء و کراخون مکرر دیکھا وضو کو ساتھ وضو اور عینہ کے اور کہا کہ تیمم چھانڈو ایک سیر اس اور اس امام ابو حنیفہ کے نزدیک تمیز سے ایک روایت میں جابر ہے اور ایک روایت میں جابر بکر کہ وہ کہا ابو ذر رضی اللہ عنہ کے پوچھا میں ابو العالیہ سے اس شخص سے کہ پوچھی اس کو جہالت اور نہیں ہے اس اس کے ہانی اور نزدیک اس کے نہیں ہے کیا وضو اس کے کہ اس کا کہ نہیں روایت کیا اس کو ابو داؤد نے قال اللہ اعلم بالصواب ص اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے اور یہ اختلاف اس پانی میں جو شیرین اور قوی ہو رہتا جہاں نہ پانی کے اگر سخت ہو جائے اور نہ دینے لگے کیونکہ نزدیک اس وضو جابر نہیں

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جابر ہی روایت یعنی نے وضو کو اور جنب اور انشاء نفسا کو ف اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم کرنا جائز نہیں اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جابر ہی روایت یہی مذہب حدیثوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اولا مسکوا النساء یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کو تو اس سے معاموم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معنی جماع کے نہیں لیتے اور وہ جو پہلے اس صاحب ہدایہ لائے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کہ ہم بہترین بتوں میں تین تینے چار سمیتے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عائش اور نفسا اور ہم نہیں پاتے پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور پوچھا ہے ہر زمین بھرارا ما تھ اپنا اور پر زمین کے واسطے موند اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اس اور پر دونوں ہاتھوں اپنے کے کہ نہیں نکلتا ایت کیا اس کو بن بھڑی نے اپنی ہر یہ رضی اللہ عنہ سے ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے کثیف بیہ صیاح کے ہیں کہا احمد اور زہری نے کہ وہ کچھ نہیں اور کیا انسانی نے کہ نہ ترک ہے اور دلیل صحیح ہے کہ روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ سوچو تمہارا جناب سو تحقیق کہ ۴۰ لیا ۴۰ ۴۰ تو نہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب میں ایک نسرہ پر واسطے مونہ کے اور دوسرا واسطے دونوں ہاتھوں کے کہ انہوں تک روایت کیا اسکو بنا کر نہ اور  
 نہ کہ مسیح الاسناد ہو اور نہیں خارج کیا اسکو بخاری و مسلم نے اور کہا ماقضی نے نہ رجالة کلہم نقات یعنی رجال اہل  
 سب ثقہ ہیں اور مجاہد کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی باب میں اور روایت عمرو بن العاص سے ایسی ہی  
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنب کو تیمم جائز ہے جیسا کہ آجکا صل جب کہ پانی پر قادر نہوں یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو  
 کافی ہو تو اگر جنب نے سو افق وضو کے پانی پایا وضو اور جب نہ ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب کا غسل کے  
 لیے تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدیث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا ستیمم واسطے جنابت کے ہر بالاتفاق اور جب کہ ملے وضو کو واسطے  
 اتنا پانی ہو کہ بعض اعضاء دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو ان میں بھی حالات ہوتے ہیں کہ تیمم کرے اور امام شافعی کے  
 نزدیک بعض کو دھو دے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت پیدا دین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل سے  
 برابر ہیں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں ص اور میل سمیرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار  
 پانسو گز کا ہوتا ہے چار ہزار گز تک کیونکہ روایت ہوا بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ چلے زمین اپنی سے بچ جوف کے ٹوٹ  
 آیا عصر کا مرتبہ نعم میں ستیمم کیا اور مسح کیا مونہ اپنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پڑھی عصر کی بھر دخل ہوئے یعنی نہ کو اور  
 آفتاب بلند تھا اسوز لٹوٹا یا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اور جوف نام ایک مقام کا ہے اور مرد ایک میل پر ہو میطیہ  
 سے ص یہ حکم عام ہر روایت کا ہے اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہووے تو تیمم جائز ہے یا ایک میل جانب  
 غیر توجہ میں ہووے کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز نہ ہوگا اور پہلی  
 صورت کے موافق جائز ہووے گا اور مختار قول اول ہے ص وہ سیمارہ کو قدرت پانی کے استعمال کی نہیں با قدرت  
 ہو لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اور ستیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا کہ خوف  
 تلف عضو کا ہووے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و ان کثرت من ضلی الا یمین اگر ہو تم میرا اختیار کہ سو  
 تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے ص اور اگر استعمال پانی کا سردی نہ کرنا ہو یعنی ہمارے دیکھا  
 یا جان یا کوئی عضو تلف کر دے گا تیمم جائز ہووے اور یہ جب ہو کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے امام جب  
 کے نزدیک صاحبین کے نزدیک تیمم کرے ص اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا دزد سے وغیرہ کے بھی  
 جائز ہے یا جس کے خوف یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو پیاسا رہ گیا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو  
 یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم اسکو  
 جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے  
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہو مینا بھی اسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور اگر واسطے  
 وضو کے ہے پینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا تھی موجود نہ تو بھی تیمم جائز ہے ص اسواسطے ان صورتوں میں تیمم  
 جائز ہے کہ قدرت پانی کے اور تحقق نہیں ہوئی ص اگر غرض عید کی تضام ہو نہ کا خوف ہو و دست ہو کہ تیمم کے نماز شروع کرے  
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر غرض عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا نماز جاتی ہے کی تیمم سے بنا کر ناجائز ہے

جانب توجہ میں ہووے تو تیمم جائز ہے یا ایک میل جانب غیر توجہ میں ہووے کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز نہ ہوگا اور پہلی صورت کے موافق جائز ہووے گا اور مختار قول اول ہے ص وہ سیمارہ کو قدرت پانی کے استعمال کی نہیں با قدرت ہو لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اور ستیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا کہ خوف تلف عضو کا ہووے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و ان کثرت من ضلی الا یمین اگر ہو تم میرا اختیار کہ سو تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے ص اور اگر استعمال پانی کا سردی نہ کرنا ہو یعنی ہمارے دیکھا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دے گا تیمم جائز ہووے اور یہ جب ہو کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے امام جب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک تیمم کرے ص اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا دزد سے وغیرہ کے بھی جائز ہے یا جس کے خوف یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو پیاسا رہ گیا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہو مینا بھی اسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور اگر واسطے وضو کے ہے پینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا تھی موجود نہ تو بھی تیمم جائز ہے ص اسواسطے ان صورتوں میں تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے اور تحقق نہیں ہوئی ص اگر غرض عید کی تضام ہو نہ کا خوف ہو و دست ہو کہ تیمم کے نماز شروع کرے اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر غرض عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا نماز جاتی ہے کی تیمم سے بنا کر ناجائز ہے

جانب توجہ میں ہووے تو تیمم جائز ہے یا ایک میل جانب غیر توجہ میں ہووے کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز نہ ہوگا اور پہلی صورت کے موافق جائز ہووے گا اور مختار قول اول ہے ص وہ سیمارہ کو قدرت پانی کے استعمال کی نہیں با قدرت ہو لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اور ستیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہووے گا کہ خوف تلف عضو کا ہووے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و ان کثرت من ضلی الا یمین اگر ہو تم میرا اختیار کہ سو تیمم کرو مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے ص اور اگر استعمال پانی کا سردی نہ کرنا ہو یعنی ہمارے دیکھا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دے گا تیمم جائز ہووے اور یہ جب ہو کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے امام جب کے نزدیک صاحبین کے نزدیک تیمم کرے ص اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا دزد سے وغیرہ کے بھی جائز ہے یا جس کے خوف یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو پیاسا رہ گیا یا پانی کسینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہو مینا بھی اسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور اگر واسطے وضو کے ہے پینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا تھی موجود نہ تو بھی تیمم جائز ہے ص اسواسطے ان صورتوں میں تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے اور تحقق نہیں ہوئی ص اگر غرض عید کی تضام ہو نہ کا خوف ہو و دست ہو کہ تیمم کے نماز شروع کرے اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر غرض عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا نماز جاتی ہے کی تیمم سے بنا کر ناجائز ہے

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحب کچن نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنائی کسی کے نزدیک جائز ہو  
اور اگر نیت جائز ہے کی قوت میں نہ کا خون بھی تیمم جائز ہو باوجود اسکے کہ صحیح اور تندرست ہو اور پانی موجود ہو خصوصاً اگر وہ  
بائز میں ہے یعنی اس جگہ سے کا جو ولی ہو اور اسکے تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ کوئل کا خون اور انتظار کرین گے  
اور اگر خون نوت نماز جو یہ کسی ایک نماز کا یا پانچ نمازوں میں سے ہو تو تیمم جائز نہیں اور دوبارہ ہاتھ مارنا تیمم  
نہ نہ فرض ہے ایک تو واسطے مسح کرنے موندہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے مسح  
نہ نہ کے اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد کے نزدیک ایک بار ہاتھوں کو طے اور  
مسح موندہ ہاتھ کا ہتھیلیوں تک کرے تو اس کے بعد ہاتھ کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری ہے  
میں لیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سوا ہاتھیلیوں پر نہی کو زبردستی کے  
جھاڑا مسی سے کچھ مسح کیا موندہ اپنے کا ایک بار پھر ہاتھیلیوں پر نہی کو مٹی پر مسح کیا ہاتھوں اپنے کو روایت کیا  
لو ان ماورجہ اللہ علیہ نے تشریح لیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر پروردگار نے ابی ہریرہ کی گزری اور سند اس کی ضعیف ہو  
اور چوتھی لیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گندہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی مین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
یا پیشاب سے نکلے تھے تو سلام کیا اس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو جواب دیا اور کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
یمان تک کہ قریب ہوا وہ شخص کہ چھپ جائے کسی گلی مین تو اسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیا کہ  
اور مسح کیا اور اپنے موندہ پر پھر بار آور دوسری بار مسح کیا ہاتھوں اپنے کو مینوں تک کچھ جواب دیا سلام کا اس شخص کو  
اور فرمایا کہ جو سلام مینے سے نہ وضو نہ مٹھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبری نے اور روایت کیا اس  
حدیث کو طبری نے مختلف الفاظ سے اور اصل روایت ہی ہو اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی محمد بن ثابت ہوا مین ابو داؤد  
قال ابن داؤد سمعت احمدا بن حنبل یقول روای محمد بن ثابت حدیثنا مشکوٰۃ فیہ فی الصحیح  
قال ابن کثیر قال ابن داؤد وکم یقال محمد بن ثابت فی ہذا القصة علی قیاسنا من النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ فعل ابن عمر یعنی کہا ابو داؤد کہ سنا مینے امام احمد بن حنبل سے کہتے تھے کہ  
روایت کی محمد بن ثابت نے ایک حدیث منکرہ تیمم میں کہا ابن داؤد نے کہا ابو داؤد نے مین ثابت کیا باوجود محمد بن ثابت  
بیچ اس کا دوبارہ ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا اتنی اثر  
ابن عمر رضی اللہ عنہ کا سو تو قاصح ہے اور پانچویں لیل حدیث اسامہ کی اور وہ مین ہو کہ دھلیا یا مجکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کیا  
مارنا واسطے موندہ کے اور دوسری بار مارنا واسطے دونوں ہاتھوں کے مینوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبری نے اور وہ مین  
اخراج کیا اسکا ابن مردودہ غیر مینے اور مینوں اسکی ربع بن جبرع ضعیف ہے لیکن وہ مختصر ہے حدیث عمار کی اور چوتھی لیل حدیث  
حضرت مالشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبارہ ہاتھ مارنا ایک بار واسطے موندہ کے اور ایک بار واسطے  
دونوں ہاتھوں کے مینوں تک روایت کیا اسکو دارقطنی اور عالم اور بیہقی نے اور سند میں اسکی حدیث بن جبرع ہے کہ روایت  
نے کہ منکرہ حدیث پر ساتویں لیل ہے جو روایت کی حاکم اور بیہقی اور دارقطنی وغیرہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے







اور اسکے لیے جائز ہو جاوے گا اور اگر کافر نے نہ نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک مسلمان اور سید طرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہو اور تیمم درست ہو نماز کے وقت میں اور وقت سے پیشتر بھی درست ہو اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں وقت دلیل ہماری یہ ہے کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹھہر اوضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعب طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان کے اور اگر چہ پائے پانی دین سے اوسکے اوپر دلالت کرتا ہی اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگر دو جو غنم میں پانی بھر ہو اور وہ میں ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا ناپاک ہو اور صلی بن جابر کہ جس کون ہو اور پاک کون ہو تو اس صورت میں ہاے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھی سے مانگا اور اوس نے نہ تیمم اوسکو جائز ہو اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہے نماز کو پھر پڑھا و تیمم اوسکا ٹوٹ جاوے گا اور اگر چہ وقت نماز کا باقی ہو اور نہ صعب اور طمأنوس اور کھول اور بن سیرین اور زہری کا یہ ہے کہ نماز کا پھر ٹوٹنا واجب ہو اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کی ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے کہ وہ شخص مکہ سفین میں اور وقت آیا نماز کا اور پانی اوسکے پاس تھا سو تیمم کیا صعب طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اودن دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک اوس نے نماز پھر پڑھی اور دوسرے نے نہ پڑھی اور کئے دونوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دونوں نے یہ بات عرض کی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جسے پھر نماز نہیں لڑنا تھی کہ پہنچا تو سنت کو اور جسے پھر پڑھی تو اوس کا کہ تجھے دوبارہ اجر ہی اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم اور دارمی نے صحیح اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور تیمم نماز پڑھی امام غنیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور ہاتھ میں ایسا بھی ہو اور بسطوط میں ہے اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہوگی اور بھی بسطوط میں ایک جگہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے اگر قول سن بن زیاد پڑھ مانگے کہ مانگا دولت کی بات ہو اور اس میں حج ہو اور تیمم واسطے رفع حج کے ہو اور جواب اسکا یہ ہو کہ پانی وضو کا اگر خرچ کیا جائے اور جو چیز کہ احتیاج کی ہو اوسکے مانگنے میں کچھ دولت نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت حاجتیں اپنی غیر دن مانگی ہیں اور زیادات میں لکھا ہے کہ ایک شخص سفر تیمم سے نماز پڑھ رہا ہو اور دیکھا اوسنے کہ ایک شخص کے پاس بہت سپاہی ہیں اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ نہ بیجا یا شک ہو نماز پڑھے کیونکہ وہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب یہ ہو کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی زیادات میں ہے کہ بعد فراغ ہونے کے نماز سے پانی اوس کا مانگا اگر اوس نے دیدیا نماز پھر پڑھے اور یا قیمت دستور کے موافق مانگے اور اوسکا واسطہ قدرت ہی پانی کیونکہ اور نماز پھر دوسرا اور اگر اوس نے نہ مانگا کیا نماز اوسکی ہو گئی اور بعد انکار کے پھر اگر دیدیا نماز کو پھر پڑھے لیکن تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر اوس نے نماز میں پانی دیکھا اور گمان کیا کہ نہ بیجا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہو گیا اور اگر نہ لکھا کیا تو تیمم باقی ہو اور اگر گمان غالب ہو کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر نہ لکھا کیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیمم سے فرض و نفل چھ چھ یعنی ایک تیمم سے چاہے دو نماز میں یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت میں یا کئی وقتوں میں اور جتنے چاہے نفل ٹھہرے خواہ نفل و نفل و نفل کی تعجبت میں ہوں یا نہ ہوں

اور جو میں ہر مسئلہ  
ملاحظہ فرمادے  
امام محمد بن حسن  
شیبانی کی کتاب  
فتاویٰ ہر مسئلہ  
ملاحظہ فرمادے



اگر اتنا پانی کہ دونوں کے لیے کافی ہو دونوں تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں کوئی تیمم ٹوٹ جائے اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو رفع کرے اور باقی سب سے پہلے تیمم میں پانی اور وہی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر معصی سے تیمم واسطے جنابت کیا اور پھر اسکو حدث ہوا اور پھر تیمم حدث کا نہیں کیا ہو اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت کا تیمم ٹوٹ گیا اور غسل و وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہو کہ کسی کے واسطے کافی نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدث کے واسطے تیمم کو اسے اور حسب یہ بات ہو کہ اس پانی سے سبقی مٹے ہوئی ہو یا وہ حدث کا جنابت کے بعد ہو تو اس مقام پر رکھا ہو کہ یہ پاک پانی کا ضائع کرنا ہو یا نہ ہو یا کہ یہ وضائع کرنا نہیں ہو کہ وہ اگر شرایر کے حکم کے واسطے چھوڑا اس پانی پایا کہ بقیہ مٹے کو کفایت کرتا ہو تو جنابت اوسکی ادھو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے سبقی نہ ہو لیتا تو یہ پانی کفایت نہیں کرتا قائل مثل فیہ و حسن اور اگر اتنا پانی پایا کہ سبقیہ کے واسطے کافی ہو تو وضو کرے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر سبقیہ کو کافی نہیں وضو کرے اور وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اسکو دھو دے اور حدث کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائے ہو اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوستے موافق اوس جگہ کے دھوئے کے پایا لیکن پہلے اوستے حدث کا تیمم کیا بعد اوسکے سبقیہ دھوئی اب پھر تیمم حدث کا کرے یا کرے آمین و درود آمین میں لیا دات کی روایت میں پھر تیمم حدث کا کرے اور اصل کی روایت میں پھر کرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک درم سے نجاست زیادہ ہو تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کہ اسے کہو یا جماعت تیمم کرنے والو یہ پانی تمہارے واسطے مباح ہے جو سنا شخص تم سے چاہے اسے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہو سب کا تیمم باطل ہو جائیگا تو اس صورت میں جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کریں گے کیونکہ اگر شخص کو کیا اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی میں سے تم سب کو دیا اور انھوں نے لیا تو کہ یہ کا تیمم ناجائز ہو گا کیونکہ اوس پانی میں سے کچھ نہ ہوا اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کو بن تو گو یا کہ سینے پانی موافق اپنی طہارت کے پایا پھر اگر وہ سب ملے سارے پانی ایک شخص کو دین میں تمام و حکم کے نزدیک تیمم اسکا باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جائیگا اور تفصیل اصل کتاب میں ہو اگر تیمم کرنے والا قرآن یعنی کافی ہو جائے و عاذاستغفرلہ و سکا ٹوٹ گیا تو اگرچہ سلام لے اور تیمم اسکا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہے اگر کسی شخص کو اسید پانی ملنے کی ہوسکتی ہو اوسکو نماز کا قیام کرنا اور جب اول وقت میں اوستے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی رہے پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی میدان سے ایک غلو ہو تو دھوئے پانی کا واجب ہو جائیگا اور غلو میں سے قدر چار سے قدر تک کا ہو جائے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کہ اگر پانی اتنا دھو کہ پانی لگنے سے قافلاً جائز ہو جائیگا تیمم جائز ہو اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا کہا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو تو وہ بھول جانے اور تیمم سے نماز پڑھ لے پھر پانی یاد آوے اور اگرچہ وقت موجود ہو نماز پھر پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت میں ہو کہ پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو و سکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہو بعضوں نے کہا تیمم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہو اور بعضوں نے کہا کہ اس صورت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی رکھا ہو علیہ السلام اور اگر وضو کا مانع بندوں کی طرف سے ہو تو تیمم جائز ہو ایسے مسلمان کا ہون کہ قبضہ میں ہوں اور وہ وضو سے منع کریں یا قید میں ہوں اور اگر کسی شخص نے معصی سے کہا کہ اگر

باب مسخ ہوزون کے بیان میں

باب دوم در بیان حوائج و حاجات  
مسح و کز کا اہل سنت سے ہمارے پیشانی ثابت ہوا تو ان شریف سے دھونا پیکر کلمات ہوا اس باب میں حدیثین بہت آئی ہیں  
صحیح مسلم میں نہرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نہرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی نہرت میں نہ اوتین نہ رات  
مقرر کی اور نسیم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور صحیح ابن خریزمین حضرت ابوبکر سے بھی ایسا ہی مروی ہوا اور امام ابو نعیم رحمۃ اللہ  
علیہ نے ملاست اہل سنت میں مسح نین کو داخل کیا ہے اور عثمان بن عفان سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور امام ابو نعیم رحمۃ اللہ  
علیہ نے مسح کرتے ہیں ہر روز پوزوں کے سفر اور نہرت میں اندک امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا سینے سے مسح کے یہاں تک کہ اگر  
میرے پاس نہ اندر روشنی نہ کہ اگر ایسا ہی نہ سبب سے مروی ہوا اور اتفاق کیا اس پر پوزوں کے بعد اور جو مسح کز کا بائز نہیں بکھتا  
وہ بدعتی ہوا اس باب میں قرطبہ میں بھی روایت ہے کہ یہ روایت ہوا تو تواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہ و تفصیل اس کی حاشیہ میں ہے  
وضو میں نہ کز پوزوں کا بھی چاہیے ملا نظر کرے اور یہاں اس سبب اختلاف کے ترک کیا اصل سے وضو کو واسطے حدیث کے نو سے ہے  
مسح درست ہے کہ یہ کہ جب تک تو مسح بائز نہیں ہے کیونکہ نہ رات نہ صبح میں نہ غسل نہ مسال سے کہ کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم حکم کرتے تھے ہر کجیکہ جو تھے ہم نہیں یہ کہ نہ اوتارین نہ رات اپنے کو تین رات اوتین نہ تک گزیرا ہے اور اوتارین پیشانی چھوئے  
اور رسول نے سے روایت کیا اسکو تہندی اور نسائی رحمہما اللہ ص اور صورت اس کی یہ ہے کہ جب مسح کیا بعد اس کے اسکو وضو  
ہوا اور اس کے پاس وضو کے موافق پانی ہوا تو نہ وضو کرے موندہ پہنا بعد اس کے موافق غسل کے پانی پالیا اور غسل نکلیا اور پھر پانی کہ مہر گیا  
پھر پانی مقدار وضو کے پایا سوا و پھر ہم کیا واسطے نہایت کہ تو اگر ایستہ کرے تو وضو کرے اور موندہ اوتا کرے اور پھر پانوں وضو کرے  
اس واسطے کہ جب کو مسح بائز نہیں اور نہ مسح موندہ میں یہ کہ تین انگلیوں ہاتھ کی کشادہ کر کے پانوں کی انگلیوں سے سے پانی  
تک میں موندہ کر کے پانوں کی کشادہ کر کے تین انگلیوں مسح کیا جائے اور اگر پہلے ایک انگلی ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور  
مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اور نہ پانوں ہا علی علی و بکرم مسح کرے تو درست ہے لیکن اگر تینوں بالیک ہی بکرم مسح کیا درست نہیں  
اور اگر انگلیوں سے وضو نہ کرے کی کشادہ ہوں مسح کیا جائے اور ایام جمعہ رحمۃ اللہ علیہ مسح موندہ سے پونچھ گئے فرمایا اپنے ہاتھ  
کی انگلیوں کو موندہ پر رکھیں ہتھیلی کے بائیں ہتھیلی کے پٹلی تک پہنچے اور اگر انگلیوں کے سر سے مسح کیا درست نہیں مگر کب وضو  
اتنا تہیہ ہوا کہ جب واجب ہو تو جائز ہے اس طرح لکھا ہے محمد بن ابی نعیم نے کہا کہ اگر انگلیوں کے قطرے بہتے ہوں نہ مسح نہ اور مسح  
سنت نہ ہتھیلی سے اور اگر ہتھیلی کی پشت سے مسح کیا جائے اور پھر ترکی اور انگلیوں کی طرف مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر  
پٹلی سے شروع کرے کہ درست ہو جائے اور اگر مسح کو پھیل گیا اور موندہ کا پانی اس کے موندہ کی پٹھیر پر پڑا مسح درست ہو گیا اور طرح  
اگر سر کا مسح بھول گیا اور پانی اس کے سر پر پڑا مسح درست ہوا اگر گناہ میں چلا اور ظاہر موندہ کا تہیہ لگا کر چہ شہم سے  
موندہ درست ہوا یہی صحیح ہے اور مسح ظاہر موندہ کرے وہ ظاہر موندہ سے مراد پشت موندہ ہے اور بالکل مراد چہ موندہ سے  
کے ہر حصہ کا مادہ پیشانی میں وارد ہوا اور نہ رات کی بوداؤں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے فرمایا کہ  
اگر کلا بادیوں کا عقل پر ہوتا نہ مسجد کا اہل تمام کرنے میں اور پڑا اسکے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کز کہ



اور موزوں کے مسح کرنا واسطہ اوستہ فرض ہے اور نیچے موزوں کے واسطہ اوستہ مسکت ہے اور جو حدیث اس باب میں غیر روایت ہے  
 رضی اللہ عنہ سے وارد ہے کہ وہ کہنا یا مسینہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں مسح کیا آپ اور پیچہ کے اور نیچے اوستہ موزوں کے  
 روایت کیا اسکا بوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معاول ہوا اور انصال اوستہ مسند کا غیر قریب  
 ثابت نہیں ہے کہ اگر ترمذی کو چھپا مسینہ بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور ابو داؤد  
 بخاری کو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقین میں امام احمد اور ابو داؤد کے کھلی ظاہر ہیں کالفاظ واقع ہو یعنی مسح کیا اور ظاہر موزوں کے  
 صل اور موزوں سے کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھپوٹی اور نگایان میں اوسمیں سے اگر تین اور نگایان کے برابر پیر  
 ظاہر ہوگا مسح درست نہیں اور اگر اوستہ کم ہو درست ہے اور اگر موزہ ڈھیل ہو کہ اوپر سے دیکھنے میں پانچوں دکھائی دیتا ہو مسح  
 اوپر جائز ہے اور جرموق پر مسح جائز ہے اور جرموق اوستہ کہتے ہیں جو موزوں کے اوپر پہنچ جاتے ہیں واسطہ حفاظت موزوں کے  
 کیچڑ اور نجاست وغیرہا سے تو اگر چہرے کے ہن یا ماند اوستہ کے اوپر مسح جائز ہے اگر چہ حفاظت جرموق ہوں اور موزہ اوستہ کے نیچے ہو  
 اور اگر کیچڑ کے ہن یا ماند اوستہ کے تو اگر اوستہ تین ایک یا دو موزوں کے پناہ پر مسح جائز نہیں اور اس طرح اگر موزوں سے بھی اوستہ کے نیچے  
 ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اوستہ موزوں کو پہنچ جاتی ہے تو مسح جائز ہے تو اگر جرموق چہرے کے ہن یا ماند اوستہ کے اور  
 موزوں پر مسح کر کے بعد حدیث کے انکو موزوں پر پناہ مسح اوپر درست نہیں ہے پر کرے اور اگر قبل حدیث کے انکو پناہ اوستہ کیا اور نیچے جرموق  
 کو اوستہ اوستہ اور موزوں کو نہ اوستہ اور موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دوسرے موزوں کے موزوں پر اگر مسح کیا اوستہ اوستہ اور موزوں پر  
 پھر مسح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جرموق کو اوستہ اور موزوں کے پیر کے جرموق پر پھر دوبارہ مسح کرے  
 اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ دوسرا جرموق بھی اوستہ اور موزوں کے موزوں پر پیر کے موزوں پر پیر کے موزوں پر پیر کے موزوں پر  
 اس واسطہ درست ہے کہ روایت کی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے  
 عامیہ اور جرموق پر مسح اور جرموق پر مسح درست ہے اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تھم سکے اور نیچے اوستہ کے چھوڑا لگا ہوا تمام  
 چہرے کا سو کہ تو اگر بغیر باندھنے کے تھم سکے ہیں لیکن چہرہ اوسمیں نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اوپر درست نہیں ہے اور حسان  
 کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب نے جو کہ کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہو جو حدیث  
 جرموق اوستہ کہتے ہیں کہ موزوں پر مسح حفاظت سردی کے پناہ جاتا ہے یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک  
 جرموق پر مسح درست نہیں اور روایت کی احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بغیر دین شعبہ سے کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے جرموق پر اوستہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جرموق پر مسح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت کی  
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ماندا سکا اور ابو داؤد نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جرموق پر ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اوستہ عیسیٰ بیٹے سنان بن ضعیف کیا انکو احمد اور ابن حبان اور  
 ابو زرہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابو داؤد میں کہ مسح کیا جو رنگین پر حضرت علی اور ابن مسعود اور براہین عازب اور انس بن مالک  
 اور ابو امامہ اور سہل بن سعد اور عمر بن حنظل رضی اللہ عنہم جمیع وغیرہم نے اور روایت کی گئی ہے حضرت عمر اور ابن عباس  
 رضی اللہ عنہما سے بھی اوستہ اور مسح موزہ اور سنت درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو تو اگر اوستہ

اول  
حدیث صحیح

مسح جائز



میت پر حبسہ لگدڑا صحن جو چیکر وضو کو توڑتی ہر مسح کو بھی توڑتی ہر وقت کیونکہ پیر ہونا ایک جز ہو وضو کا اور اس کا یہ قائم مقام ہے تو جس سے وضو ٹوٹ گیا یہ بھی ٹوٹ گیا صحن اور کیا لانا ایک مؤرخ کا بھی مسح کو توڑتا ہے اور پھر دونوں پیر کا وضو ناہی ہو گا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہوا جو موزے کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پیر بھیک جاوے مسح ٹوٹ جائے اور فقہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پیر بھیک جائے مسح ٹوٹ جاوے اور صحن اور صحن کا وضو ہوا اگر نہ وضو ہو تو سارا وضو کرے اور باہر نکلتا اکثر قدم کا موزے سے مسح کو توڑتا ہے اور یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ نکلنا زیادہ ایڑی کا طرف سے پندلی کے مسح کو توڑتا ہے مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تین اونگی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی موزے سے کھل جائے مسح جائز نہیں اور مسح اگر کم چٹا ہو تو درست ہے اور اگر نہ چٹا ہو اور تین اونگیان برابر ہو باقی ہیں لیکن اتنا کھلتا نہیں مسح درست ہے اور اگر بڑا ہو اور لیکن چلنے کے وقت اتنا کھلتا ہی ہے مسح درست نہیں اور جو موزے سی وغیرہ سے بنا ہوا اور نیچے سے ٹٹا کھلا ہو اگر سوت وغیرہ سے بنا دھلیا جاوے اس طرح پر کچھ اوسمیں سے کھلا نہیں رہتا تو اس پر مسح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہو تو اگر مقدمہ تین اونگی کے یا زیادہ کھلا ہو گا مسح درست نہیں والا درست ہے اور اگر ایک موزے میں بہت جگہ چٹا ہو گا کہ جمع کرنے سے تین اونگی کے موافق ٹھہرے تو اس پر مسح درست نہیں اور اگر دونوں موزے پٹے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہتھکڑے سے مسح درست ہے اور اگر تین موزے پر مسح کیا اور ایک دن رات گذرنے سے پہلے ماسوفہ تین دن رات بعد قیامے اور اگر مسافر لیکن ایک دن گذرنے کے پہلے ہو ایک دن ایک رات بعد قیامے اور اگر مسافر بعد لکایت و ایک دن تک مقیم ہو یا تین ماسوفہ ماسوفہ کو پیرت اوقات کے پیر پیر جو مسح شروع کرے

### فصل چہرہ پر مسح کرنے کے بیان میں

چہرہ پر مسح درست ہے اگرچہ وقت حدت کے باندھی ہو اور جبیرہ کا گرنا مسح کو باطل نہیں کرتا ہے کیونکہ زخم اچھا ہو گیا ہو فقہیہ پر مسح کرنے کا حضرت علی السدی علیہ السلام نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ نے اور سند اسکی بہت ضعیف ہے اور اسواسطے کہ موزے کے اوتارنے سے زیادہ اس پر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب موزے کا مسح درست ہو تو جبیرہ کا مسح درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد جبیرہ گری تو اس مقام کا وضو لازم ہو گیا پھر اگر اس کا وضو ہو گا تو فقط اسی مقام کو دھو دال صحن پھر اگر مسح کرنا جبیرہ پر ضرر کرے تو ترک کرنا اس کا درست ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کو حضرت علی السدی علیہ السلام کے زمانے میں زخم لگا تھا اور اسکو ہتھام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا اور اگر کے مگر کیا اور حضرت علی السدی علیہ السلام کو اونکی خبر ہوئی کہ اس عطا نے کہ پہنچا ہوا کہ فرمایا حضرت علی السدی علیہ السلام نے کاش دھو لیتا تمام بدن پانی اور چھوڑ دیتا سنہرنا جس جگہ اسکو زخم لگا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ نے صحن اور اگر ضرر سے تو اوسمیں کمی روا تین تین امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اس کا اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں اور اسمیں کچھ شرط نہیں ہے کہ جبیرہ طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ سنے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا جبیرہ سے کہ گذرا پیر شدہ نہ رہے کہ مسح جبیرہ پر جب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کر سکے حبسہ کہ وضو نہیں سکنا اس طرح پر کہ پانی اسکو نہ ٹھہرے کہ پانی جبیرہ پر بندھی ہے اور کھولنے میں اوس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو گیا جبیرہ پر مسح جائز نہیں

اسو سے کہیں ہنسید غلہ کے ہوا وہب غلہ ہو چکا تو مسیح بھی پانچ سو کا صل اگر اسنا پہل کے کہتے ہوں اور اس کے  
 دھوٹے سے عاجز ہو پانی پانا اور سپر از دم تو اگر وہاں سے کہتے تو وہی جاگہ کا مسیح کہتے اور اگر مسیح سے بھی بڑھ جاتا تو اس کا  
 اور گرد اس کے دھو کیوں ف لیل اسکی مدد میں ہوا بنی اسد غلہ کی جو اوپر گزریا صل اور اگر با حق اس کے کہتے ہوں  
 کہ خود وقت وہ نہیں کہ سکنا اور سر سے کہتے تو اگر دوسرے سے اسنے کہ لایا اور تم کہ لیا جائی اور یہاں چین کے نزدیک سے اس کے  
 اسنے پھر کی ہائی کی جگہ پر وہ انی لگائی ہی پانی کو دوا پر کھنڈا تو اور اگر پانی بہایا اور کچھ دہا اگر ٹہری اگر تے سے سب گری ہوا وہ  
 مقام کو کچھ دھو لیا اور اگر تے سے سب نہیں گری تو تو دھو دوا اور اگر کسی شخص نے فسد لیا اور گزریا سکے اس کے اوپر ہی پانی  
 بیش تو کہیں کہ نزدیک ہی ہر مسیح دست نہیں بلکہ گزریا پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹہری ہی ہو تو کبھی دوسرے کے کہتے ہوں  
 تو مسیح اور پھر خاں نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک سر شخص باندھے تو ہی ہر مسیح جائز ہوتا اسو سے کہ مسیح  
 مندر کے ہوا وہ جب ہی آپ کہوں ہوا وہ آپ باندھ سکتا تو ہی ہوا تے میں غلہ نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو اور کچھ  
 منہ پایا جاو چکا تو مسیح بھی دست ہو چکا صل اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹہری کہوں لے سے اور اس کے بیچ مسیح کر لے سے جیسے ہوا وہ  
 زخم کو کچھ ضرر ہوئے تو مسیح ہی ہر جائز ہو اور اگر ضرر نہیں تو ہی ہر مسیح دست نہیں ف اور یہی قول سخت اس ہی صل اگر  
 کہوں تو پانی کا ضرر نہیں کرتا لیکن مقام ہر دست سے اقرار حاضر کرتا ہوا کہ وہ لے اور اس کے بیچ کو مقام ہر دست تک ہو دوا وہ کچھ  
 باندھ لیا اور ہر دست کا مسیح کر لے اور اکثر مشایخ اسپرین کہ پٹی ہر مسیح دست ہوا اور گرد میں دو گردی کے گرد ہاں کھلا ہوا  
 مسیح اور ہر دست ہوا کہ وہ دھوٹے میں خوف اس بات کا ہوا کہ پٹی تہ ہوا و تری اور کی زخم تک پونچھے ف اور پٹی کہ گدی ہوا جا  
 جاتی ہوا کہ وہ عصاب بھی کہتے ہیں صل اور تمام ٹی اور عصب کا مسیح کرنا چاہیے جس کی روایت میں امام ابو سیف رحمہ اللہ سے  
 اور یہی مذکور ہوا اسرا میں اور بعضوں کے نزدیک اگر ٹہری اور عصاب لے کا اکثر مسیح کر لیا تو بھی درست ہوا اور اگر ٹہری اور عصاب مسیح کر لیا  
 اور کچھ اور کھو اتارا اور کچھ باندھ لیا مسیح پھر کرے اور اگر مسیح نہ کر لیا تو بھی درست ہوا اور اگر وہی جگہ دوسری پٹی یا عصاب باندھے  
 بہتر ہو کچھ مسیح کرے اور اگر نہ کر لیا تو بھی درست ہوا تین بار مسیح کرنا بھی یا عصاب لے کا کچھ ضرر نہیں بلکہ ایک بار کافی ہوا پٹی کے  
 مسیح کیوں اسلئے کچھ دست نہیں جیسا کہ مسیح موزے کے واسطے ہوا اگر ٹہری گر ٹہری لیکن اچھے ہونے سے گری ہوا وہ جگہ کا دھو اتارا  
 ہوا صل کر کے اور اگر لے اچھے ہونے گری تو مسیح باطل ہو چکا ہوا اس سے سوچئے کہ اگر ایک موزہ کی فار لیا تو وہ وزن ہوا کا دھو اتارا جب ہوا

### باب حیض کے بیان میں

تین خون خاص ہیں عورتوں کے ساتھ حیض اور استحقاق اور نفاس اور حیض ہوا خون کو کہتے ہیں جبکہ رحم حوت بالذکا تھا  
 ہوا رحموت بالغہ نہیں ہوتی ہر کبھی عیسا کہ اور سن نا امیدی کو بھی نہ پہنچی ہو تو وہ خون رحم سے نہ ہو چکا حیض نہیں اور  
 ای طرح خون نو برس قبل آو گیا اور ایسا ہی ہو یا سنی آو گیا اور خون ہمیشہ جاری ہو بعض خون تیش ہو گیا اور بعض ہوا سنی  
 اور خون بعد جتنے کے عورت کو آتا ہوا اسکو نفاس کہتے ہیں وہ بھی نہیں میں داخل نہیں ہو چکا ہے کہ حیض بعد اس لباس نہیں  
 ہوا ف ایس مسنی امیدی کے نہیں تو گویا اس میں تیش کا امیدی ہو باقی ہوا صل اور میں لباس نہیں کے نزدیک آٹھ برس ہیں  
 اور بعضوں کے نزدیک پچیس برس اور یہی تحریر کیا ہوا شایع ہوا اور غلہ زرم نے ف ہوا اور غلہ زرم نام شمس کے ہیں





ق کر سفت اوسکو کہتے ہیں جو عورتین مقام حیض میں اپنے ایک کپڑا باروٹی کا ٹکڑا لکھتی ہیں ص اور خون اوسکی جہت سے بندہ  
یعنی نرج خارج نکٹن میں پونچھا جڑ من متحق ہوگا اور نماز کو نہ توڑے گا تو کر سفت کہتے وقت حیض میں متحق ہوگا کہ خون نرج خارج  
سے کر سفت تک آجائے تو اگر نرج داخل کا کر سفت سرخ ہو گیا اور نرج خارج کا سرخ نہیں ہوا جس میں متحق ہوگا مگر جب کر سفت  
اوشٹا لیا جاوے تو وہ خشاک کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم بخون استیاضہ وہ نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی نرج خارج تک  
ان میں کوئی آویگا تب تک اوسکا متحق ہوگا اور اگر مرد اپنی اٹھیل میں یعنی سونے ذکر میں رت لکھی رہی ہو اور قطفہ خارج میں  
داخل ہونے کا فائدہ نہ لے سکے ہیں یہاں تک کہ فتنہ کیا جائے تو وہ میں اگر پیشاب آجائیگا نماز ٹوٹ جائیگی اگرچہ باہر نکلے  
ص اور کہنا کر سفت کا کیا کو یا حیض میں تحب ہو اور زیب کو ہر وقت اور مقام پہننے کر سفت کا مقام بکارت کا ہی اور نرج داخل  
میں رکھنا کہ یہ ہر اگر کسی پاک عورت نے اول رت میں کر سفت رکھا اور جب صبح ہوئی اوپر اثر خون کا دیکھا حکم حیض کا خون  
دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو گیا اور اگر عورت ماہیہ نہ کر سفت کیا اور صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت کا بس وقت سے  
رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کو روڈیوں کے چھ من واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہو اور جو رنگ کہ مدت حیض میں  
سوائے سفیدی خالص کے دیکھا سب حیض ہر ف حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ روز ہیں  
اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متخل کہتے ہیں اوس پالی کو جو عورت روڈیوں کے چھ من دیکھنے قبل تمام ہونے مدت حیض کے  
اور خون کے کوئی رنگ میں سب چھ رنگ علما نے بیان کیے ہیں سرخ شہر سیاہ پیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور  
مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ میں سفیدی نکل ہوتی ہے اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل مسئلے کا یہ ہر عورت مائتہ  
ان چھ رنگ میں سے کوئی رنگ دیکھے حیض ہو اگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور بظہر متخل کل بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اسکی جتنے بیان  
نہیں کی جو قول مفتی ہے اور اسکو ذکر دیا اور باقی بظاہر کتب شرح علی پر چھوڑا ص جو طہر کر پندرہ دن کم ہو کو چھ دنوں کے چھ من  
تو اگر تین دن بھی کہ تیرہ جب کہ نزدیک عرض ہو اور اگر تین دن ہو کہ زیادہ ہیں تو امام ابی یوسف کے نزدیک امام غزالی کے ایک آیت  
میں بھی حیض میں داخل ہے اور بعضوں نے کہا ہر اسی ہر فتویٰ ہے کہ چونکہ اس میں آسانی ہر فتویٰ پونچھنے والے اور فتویٰ دینے والے ہر ف  
ہے میں لکھا ہے وَلَا تَحْضُّوا عَلَىٰ الْقَوْلِ لَئِيْلَسْ یعنی ترک کرنا ساتھ قول کے آسان ہے اور یہی ہر آخر قول امام صاحب  
کا اور پانچ مذہب اس میں امام محمد کی روایت امام صاحب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ابن المبارک کی روایت امام صاحب  
سے ابو یوسف کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب ابو یوسف میں ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہے عوام کا کوئی فائدہ  
متصور نہیں اس واسطے ترک کیا ص رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب نزدیک حیض ہے اور اسی طرح اگر خوب زرد  
ہو تب بھی صحیح مذہب میں حیض ہے اور مذہبی اور مذہبی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہارے نزدیک حیض ہر ف اور فرق  
ان دونوں میں بیان کر چکے اور بعض علما مومن کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں لکھ لیں انکی یہ کہ روایت کی بود اور ابو یوسف علیہ  
سے کہ کما انھوں نے ہم نہیں گنتے تحہ تیرگی اور زردی کو بعد پالی کے کچھ بھی حیض میں داخل نہیں کرتے تھے اور روایت کیا اسکو  
ابن ابی نعیم بھی اور حضرت عاریہ رحمۃ اللہ علیہ بھی ایسا ہی امر زید بن اسلم ابن ماجہ میں اور ہلکے میں ہے کہ حضرت عاریہ رضی اللہ عنہا نے سوئے  
پسینہ دی کے سب کو حیض گردانا اور جب حیض کے رنگ خارج ہوئے تو اب حکم حیض کی بیان کیا جاتا ہے ص عورت مائتہ نماز زرد

۱۱ روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا رکھنے اور نماز کی قضا کرے۔ کیونکہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کیا نہیں جب کہ عائشہؓ ہوتی ہو عورت نہ نماز پڑھتی ہو نہ روزہ رکھتی ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کی ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے روزے کے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خواجہ کے نزدیک نماز کا بھی قضا کرنا لازم ہے اور یہ جب مخالفات عادیث مشہورہ اور مردودہ ہیں اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے فرض سے ساقط ہو وہ بھی اور اگر دس دن بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز اوسپر واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دنوں کم بین اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہو سکتی ہو نماز واجب ہوگی اور اگر اس کم وقت ہو واجب نہ ہوگی اور اگر روزہ دار عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزہ میں ہو تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب نہ ہوگی اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہو اگرچہ نفل ہو اور اگر حیض عورت رمضان میں نہ کو پاک ہوئی اور کچھ بچھا یا وہ روزہ کوئی نہ بگاڑا کیونکہ اسکو واجب ہو اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل روزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو اور اگر دس دن سے کم بین پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہو سکتی ہو توکل کا روزہ واجب ہوگا اور اگر اس کم ہو تو واجب نہ ہوگا اور اگر وقت رات میں باقی تھا اور اوسے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل نہ ہوگا اور حیضہ کو درست نہیں کہ مسی بین لیسے اور طواف خائفہ کا کرے۔ اسوسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ بھونکے گا کہ جب آنے ہم سیرت میں کہ نام لکے تمام کا تو حائضہ ہوئی میں سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رجو کرتے ہیں حاجی لوگ سوا اس بات کے کہ تطواف کر خائفہ کا جب تک کہ پاک نہ ہوے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسی بین داخل ہونا اسواسطے منع ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ بھونکے کو سچے لیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں حائضہ ہوں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ میں تو نہیں ہو اور اسی واسطے کوئی چیز باہر لینا حائضہ کو سچی درست ہے اور ہر سلسلے میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں حلال کرتا ہوں سچے کو واسطے جنب اور عائشہ کے روایت کیا ابو داؤد ابن ماجہ اور بخاری تاریخ میں اور طبرانی نے اوضعیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد میں سبکی قلت بن خلیفہ حامی کہ فی جہول الحال ہو اور کہا ابن النعمان کہ وہ منکر ہے جو روایت کیا یہ کہ ابن النعمان کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام نے ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کہ نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اسکو ابن خرمیہ نے اور حسن کہا اسکو بخاری میں مظاہر داکلہ اعلم خص اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگا۔ یہی وہ چیزیں کہ وقت احرام سے حرام ہو جاتی ہیں حال ہو جائیگی حرام اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھونا درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کرے یا ان میں ران ملے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کا چھونا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور باقی مستحب استماع اور فائدہ لینا درست ہے۔ کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بچھا کہ مجاہدی عورت کیا درست ہے جس حالت میں وہ حائضہ ہوے سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھ دو اور سپر لار کچھ ٹھیکو اختیار کرنا کرے اور پر کا اور وہ جو بھونکے اس حدیث کو کہا ہے کہ یہ مرسل ہے تو جواب اوسکا یہ ہے کہ مرسل وقت

نوشہ نے روایت قبول کر دی۔ یہی اس حدیث کے سبب نقد میں نہایت کیا اس حدیث کو امام مالک نے ذکر میں لایا اور اسے  
 شافعی نے بھی اس سے کہا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا تھا کہ وقت عید کے کیا حال ہو گا کہ اگر ہزاروں کے میچا رہا ہو  
 افضل ہو روایت کیا اسکو روایت میں بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کر آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جمعہ کے جمع کرے  
 اور گناہ کیسے ہی لا اتفاق منع ہو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کر آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جمعہ کے جمع کرے  
 جائز ہے ایسی ہی عورت کی کہ زمین یا کسی کھیتی باڑی کے پاس ہے اس سے نہیں لے سکتے کو اس سے لے لیا گیا اسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 لایا گیا اور صحیحین میں نیز روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ میں نے بار بار نہ دیکھی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے مباشرت  
 کرتے دیکھے اور میں نے مائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عید النحر عید النہر یعنی عیدین کے ایک آدمی کو بھیجا  
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس کہ نہ بچھو نہ لے کر گیا مباشرت کرے مرد عورت اپنی سے اور وہ مائض ہو سو گناہ عید  
 رضی اللہ عنہا کہ باندھ لے لڑا ہی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت ابن ابی شیبہ اور نسائی کے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ مائض ہوتی تھیں جب اور باندھ لے لڑا ہی تھی نصف روزوں تک راتوں تک اور  
 ایسی ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابو داؤد نے مکرر یعنی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے عورت مائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فوج پر اسکی ایک کپڑا اور  
 شاید سی حدیث سے کہ تمام محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور مائض اور جنب اور نفسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگرچہ ایک روایت  
 سے کہ جو یہی نہ رہے کہ نخی رتہ علیہ السلام اور امام طحاوی کی نزدیک پڑھنا ایک حدیث کہ ہر دست پر اور ایہ اختلافات اور میں نے کثرات  
 کے قصہ سے جو وہ اور اگر تفسیر سے ہو جسے کہے **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ** یا درسطے شکر نعمت کے تو کچھ حرج نہیں **ف**  
 قرأت واسطے جنب اور مائض کے واسطے جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ ڈیرے مائض اور جنب کچھ قرآن پڑھیں  
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شافعی پر بھی حدیث جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو وائسلی نے  
 مرغما اور یقیناً ان دونوں میں کو ضیوع کیا **وَقَالَ اللهُ اَعْلَمُ** خصوص عورت جائزہ کہ تمہی قرآن کی درست **ہو** اسے  
 کہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی صل اور جو عورت کہ پڑھاتی ہے اسکو اگر حیض آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ  
 پڑھا دوسرے کلمے کے لیے پڑھنا اور امام طحاوی کی نزدیک وہی آدمی آیت پڑھا تو پھر قرآن کے بعد پھر پڑھنا باقی آدمی پڑھا کہ  
 اسی طرح کرنا جائز اور عاقبت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک مکرر ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز اور نہ طاہف اور اذکار کا پڑھنا کہ نہیں  
 اور توحید و تائید **ہو** اسی طرح زیور بھی **صل** اور حدیث سے وضو کو قرآن پڑھنا درست **ہو** اس واسطے کہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے کوئی چیز کو قرآن پڑھنے سے مگر نہایت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب ستین اور ابن  
 حزمیہ اور ابن حبان اور عاکل اور ابن ابی حاتم اور ابی حاتم رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکین اور یحییٰ اور ابی حاتم  
 شرح السنہ میں اور روایت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں دس آیتیں آخر سورہ آل عمران کی قبل وضو  
 کے **صل** اور جو نہ اسکا بایضہ اور جنب اور نفسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ قرآن تشریف میں  
 لایا جائے نہ کہ اسکا **صل** یعنی نہیں چاہتے ہیں اسکو مگر مالک کو **صل** مگر غافلان کے اوپر سے درست

اور نماز اسی سے کہتے ہیں کہ جب یہ ہو سکے تو اب جلد کا جائز ہونا ممکن نہیں لہذا چھو نا بھی اوسکا درست نہیں اور کھانا قرآن کا اگر  
 چھو نہیں جاتا ہو کھانے سے کہ درست ہو نزدیک امام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہیں آیت طہارت  
 کی آیت سے چھو نا مکروہ اور اوس روز پانچویں کو سپر آیت قرآنی لکھی ہو نہ چھو ورنہ طہارت کر تھیلی میں ہوں تو چھو نا تھیلی کا جائز نہ  
 مارو نہیں اور جو عورت کہ دس دن میں عین سے پاک ہو قبل غسل کے اوس سے صحبت کرنا درست ہو اور جو اس سے قبل میں پاک ہو  
 قبل غسل کے اوس سے صحبت طہر نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہوتا یعنی اگر نفاس کی بات پوری ہوئی یعنی چالیس روز کے بعد  
 پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہو اور اگر کم میں اس پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں اور وجہ اسکی صحابہ  
 نے یوں لکھی کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہو کبھی بند ہو جاتا ہو اور جب دس دن میں حیض سے خارج ہوئی اور چالیس دن میں نفاس  
 سے تو یہ اکثر مدت ہے اس سے زیادہ حیض و نفاس میں ہو سکتا اور جو کم میں پاک ہوئی تو احتمال ہے کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے  
 اور جب غسل کر لیا تو جانب انقطاع کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم بالصواب اور اگر دس دن تک کم میں پاک ہوئی اور اوس پر وقت موافق  
 غسل اور تکبیر تحریمہ کے گذر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے کیونکہ نماز اوس وقت اوس پر فرض ہو گئی تو حکم  
 گو یا پاک ہو گئی اور اگر خون اوسکا بند ہو گیا اوسکی عادت سے کہ تین تین دن سے زیادہ میں تو قربت اوسکی جائز نہیں تب تک  
 عادت کے موافق وقت ناگزیر ہے اگرچہ اس سے غسل بھی کر لیا ہو کیونکہ عادت میں خوف ہر خوان کے پھر آجائیکا تو احتیاط پر نہیں ہو لگا  
 فی اہل کایدہ ص اور اگر عورت حائضہ دس دن سے کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گذر گئے ہیں مگر عادت اسکی کہ  
 واجب ہے اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے لہذا وقت تک کہ مکروہ ہو جاوے واجب ہو جاوے وقت کا اوس وقت غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت  
 کے برابر ہو یا زیادہ عادت ہو جاوے یا وہ عورت بت یہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہوتا ہے مبتدیہ اوس صحبت کو کہتے ہیں جو اولیٰ  
 حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو ص اور اگر تین دن سے کم میں پاک ہوئی نماز کی تاخیر کرے اور قضا پڑھنا  
 ہو غسل کرے اور پڑھ لیا اور ان صبحے رتوں میں اگر پھر دس دن کے اندر خون آگیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدیہ یا معاہدہ ہو اور اگر  
 کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا کیا جاوے گا اور غسل اوس پر واجب ہو گا اور جو عورت  
 کا ایک دن بھی عورت ہو اور دس دن طہر ہو جس دن خون نہ کھائے اوس دن نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہو اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے  
 تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور جو تھے دن پڑھے اسی طرح دس دن تک کرے اور کم مدت طہر کی پندرہ دن ہیں اور اکثر مدت کہ  
 حد نہیں ہوتا بلکہ ہر شخص سے بھی ایسی ہی روایت ہو اور اکثر کا یہ حال ہے کہ کبھی برس دو برس تک طہر رہتا ہو ص مگر معاہدہ کا  
 موافق عادت طہر ہو گا اور اختلاف ہے طہر کے اندازے میں اور صحیح یہ ہے کہ ایک گھڑی کم چھ مہینے میں صورت اوسکی یوں ہو کہ ایک عورت کو  
 بار حیض آیا اور اسے دس دن چن بچھا اچھ مہینے پاک ہی پھر خون اوسکا بار بار جاری رہا عادت اوسکی اسی دن میں گھڑی کم ہوئی اس وقت  
 کہ تین حیض کا ایک مہینہ ہوا اور تین طہر کے چھ ترک تھا وہ مہینے میں تین گھڑی کم ہو تین ایک ایک گھڑی ہر طہر سے اوپر تین گھڑی کم

### فصل ستاحضہ کے بیان میں

جو خون تین دن میں رت سے کم ہووے یا دس روز سے زیادہ ہو یا نفاس چالیس روز سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے اسی طرح جو خون کہ عورت  
 حیض کی عادت سے زیادہ ہو اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت سے زیادہ ہو اور چالیس دن سے بڑھ جاوے وہ بھی استحاضہ ہے





اور دونوں کے واسطے ایک غسل کرے اور عورت میں بھی غسل دے اور ہونی میں فاقص اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہر غسل کرے اور ہونی اور عورت علیٰ سنی السنۃ نہ کرے کیا اسکا ابو داؤد نے اور وحی کرنا عورت سمجھتا ہے درستی ہر عورت کی ہر عورت رضی السنۃ کا مذہب یہ ہے سنی السنۃ سمجھتا ہے ہونی میں بھی ہر جماعت کرتے تھے اور سنیہ خاندانوں کے اور سنا میں اس حدیث کی علیٰ راوی میں لوگوں نے ضعیف کیا ہے ابو داؤد اور امام احمد اور نسے روایت نہیں کرتے تھے لیکن کنائجی بن معین نے کہ وہ ثقہ ہیں اور اسی کو اختیار کیا ہے محمد بن ابی حنیفہ اور ہمارے نزدیک ہر وقت نماز کے واسطے وضو کرے اور اس وقت میں معتنی چاہے ہے فرض میں اور نفی میں چہرے اور لوہے کو وقت کا جانا توڑ دینا ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آنا توڑ دینا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک درونوں کا وضو کرنا واجب نہیں ہے قبل وقت نماز کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد نظر کی نماز چہرے آخر وقت تک ہر نماز کو ایک امام ابی یوسف کے نزدیک سنت نہیں کہو کہ وقت کے داخل ہونے سے اوپر نماز کو ایک وضو کرنا واجب جانا اور بعد اوقات تکلید کے وضو ہر نماز کو ایک واجب اور امام زفر کے نزدیک نہیں کیا کیونکہ جانا اوقات تک ہر نماز کو ایک وضو کرنا واجب جانا اور امام زفر کے نزدیک نہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاوے گا

### فصل نفاس کے بیان میں

نفاس اس شخص کو کہتے ہیں جو جتنے کے بعد تازہ اور اسکی کم ہمت کی حد نہیں اور اکثریت اسکی چالیس دن ہیں وقت حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہے روایت ہے کہ انا انھوں نے نفاس علی عورتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد نفاس کے چالیس دن میں بھی نہیں روایت کیا اسکا ابو داؤد اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت میں ہے ابو داؤد کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو حکم کیا ساتھ وضو کے نمازوں نفاس کے مخرج کیا اسکو حکم کیا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثریت ساٹھ دن ہوتے اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اور پنجت ہوتے اور جس عورت کا لیک بچہ پیدا ہووے اور چھپہ حینت سے کم دن نہ ہو پیدہ ہووے تو اوکو تواتر کہتے ہیں اسکی دن کا نفاس اول بار کے سے معتبر ہوگا اور عورت اسکی دوسرے بار کے سے گذرے گی اور امام رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے بار کے سے اعتبار نفاس کا ہوگا اور جو بچہ ایسا ہو کہ بعضے اعضا اس کے مخلوق ہوئے ہوں اور اس کے بعد خون آوے تو وہ خون نفاس کا ہو اور ایسے بچہ پیدا ہونے سے لونڈی ام ولد ہو جاوے گی و ام ولد اس لونڈی کو کہتے ہیں کہ جس سے اس کے مالک کی اولاد ہووے حکم یہ ہے کہ بعد مرنے اس کے لئے آزاد ہو جائی جو توبہ بیان کیا کہ اگر لونڈی سے ایسا بچہ بنی ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جاوے گی اور اسے بچے کو سقط کہتے ہیں اگر کسی خاوند نے جو رو سے کہا کہ اگر بننے گی تو تجھے سلاق ہو اور وہ سقط جانی تو شرط ادا ہو جاوے گی اور عورت پر سلاق پڑ جاوے گی اور عورت بھی تمام ہو جاوے گی

### باب نجسوں کے بیان میں

و نجاست کو پاک کرنا واجب ہر لازمی کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہے کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ و تبارک و تعالیٰ یعنی کپڑوں کو اپنے سوپاک کرنا اور عادت میں بھی ہی حکم ہے اصل اگر بدن یا جگہ یا کپڑا نمازی کا نہیں ہو جاوے ایسی نجاست جو دکھائی دینی ہو پانی اور سرک اور گلاب اور چیز کہ بہتی ہو پانی کی سی اس سے پاک کرے اور اگر اسکا اثر پانی سے پاک اور زائل نہ ہووے تب بھی پاک ہو جاوے گی و نفاس پانی کے غسل کیا معنی کہ جب چڑھاوے چوڑھاوے چوڑھاوے جیسے پانی نہ نہرہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے اور کہا محمد اور زفر اور شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہیں جائز ہے نجاست



جسکے اوپر پانچ سائست کا بانی تیرہ نماز درست ہوتی کیونکہ وہ زمین پاک پر جیسا کہ روایت کی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی  
 عنہما کہ میں رہتا تھا رات کو سب میں روانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور میں تھا جوان دور تھا انجاء سے اور گئے آتے جاتے تھے  
 مسجد میں اور پشاپ کرتے تھے سو تھے پانی بہاتے کسی پر نہیں پڑتا روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی اور حدیث میں ہر ذکر کچھ  
 اَلَا دُخِّنَ لَیْسَہَا یعنی نہ کوہ زمین کی سوکھنا اور سکا اور ایسا ہی ہر پڑتا میں اور کہا ابن طاہر نے تذکرے میں کہ نہیں جو اصل حدیث کی  
 موضع میں بنتی لیکن فکر کیا اسکو بعض شایخ نے اثر عایشہ رضی اللہ عنہا کا اور بعض نے مجاہد بن جندبہ اور ایسا ہی روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ محمد  
 ابو یوسف ابی جحی اور روایت کی عبد الزہراء سے اونسے یعنی ابو قتادہ کہ جُفُوفٌ اَلَا دُخِّنَ طَهُوْرًا یعنی سوکھنا زمین کا طہارت ہر اوسکی اور  
 ذکر کیا بسوطین اُمِّ اَلَا دُخِّنَ حَقِّقَتْ وَقَدْ رَزَّکَتْ کو یعنی جو زمین کو خشک ہو گئی تو وہ پاک ہو گئی حدیث مرفوعہ واللہ اعلم و درجہ اب  
 بابین حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ہر صلوٰۃ لیکن قیم جائز نہ ہو اسکو کہ مٹی تم کی طہارت اوسکی قرآن شریف ہے ثابت ہو سو حدیث اُنکے معارف ہوگی و اعلیٰ

فصل نجات خفیفہ اور غلیظہ کے بیان میں

نچاست غلیظہ اوسے کہتے ہیں جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہو و اگر دوسری آیت یا حدیث اوسکے مخالف آئی ہو اور جس چیز کو یہ سخت غلیظہ عارض حق ہی ہو اوسکو نجس غلیظ کہتے ہیں اور نجاست غلیظہ جو ایسی شے ہو و اوسکو یہ عارض ہو اوسکو نجس خفیف کہتے ہیں جس الیکٹرم برائے نجس غلیظہ جیسے پیشابے رخن اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لید اور گوہر معاف اور اوس سے زیادہ معاف نہیں اور چوتھائی سے کم اگر نجس خفیف ہے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جب کا گوشت حلال ہے اور بیٹ طائر و نوح حرام ہے نجس ہو جاوے معاف ہو اور اس سے زیادہ معاف نہیں اور چوتھائی کپڑے سے اوس کپڑے کا چوتھائی مراد ہی جتنے مین نماز درست ہو جاوے اور بعضوں کے نزدیک چوتھائی اوس کپڑے کا جس میں نجاست لگی ہووے جیسے دامن اور تیرا اور کلی مراد ہی اور لامر او بیونٹے اوسکا اندازہ کیا ہے کہ طول میں بھی ایک بالشت ہو اور عرض میں بھی ایک بالشت ہو اور اگر نجس قین اور پانی سا تو قدر درم سے مراد ہتھیلی کے گڑھے کا عرض ہے اور اگر کثیف ہو تو مراد قدر درم سے ایک مثقال ہے و جب کپڑے میں لید یا گوہر زیادہ درستم لگ گیا تو نماز اوس میں نزدیک امام صاحب کے جائز ہوگی اس واسطے کہ وہ نجس غلیظہ ہو کیونکہ روایت ہے حضرت ابن رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پانچانے کے حکم کیا تھا کہ لائیں تجھ سو پائینے دو تھو اور میرا پانچا سینے سے لے آیا میں اٹکے پاس ایک لید کو تولیے لیا اپنے دو تھو کو اور دھپینا کہ یا آپے گوہر کو اور کہا کہ وہ نجس ہے روایت کیا اسکو نجاستی اور حمار و ناقطی نے اور ترمذی اور نسائی نے اور منع کیا اپنے اوسے استنجا کرنے سے حص اور جو ان پچھلی کا نجس نہیں اور پچھتر اور گدھے کا لعاب پاک چیز کو نجس نہیں کرتا اور اگر پیشاب فی کی نوکوں کی طرح پڑ جاوے دھونا اوسکا واجب نہیں اور جو پانی کی تر پر پڑ جاوے بھی نجس ہے یا نجس چیز پانی پر پڑ جاوے تب بھی پانی نجس ہو اور نجس کی رکھتہ نجس نہیں اور گدھا اگر نکدان میں گر پڑے اور نمک ہو گیا پاک ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رکھتہ نجس کی بھی نجس ہے اور جس کپڑے کا استرخہ بنے اور سیاہو انہو اور نماز درست ہے اور اگر ایک جانب پچھو کی نجس ہو اور دوسری جانب پاک ہو اور سپر نماز درست ہے اور بعضوں کے نزدیک اگر پچھو آٹا بنا ہو کہ ایک طرف کے پلانے سے دوسری طرف پلے تو درست ہے اور اگر ایک طرف سے تو درست نہیں اور ہر نزدیکے نوں تو نجس ہیں درست ہے اور اگر کپڑے نجس ہو پاک کپڑے کے ساتھ لپیٹے اور دوسری تری پاک کپڑے میں آجائے تو اگر ایسی تری ہو کہ خچوڑے سے نہیں ٹپکتی







موندہ طرف قبلہ کے کرنا ممنوع ہر وقت پچھلے کے اور بعضوں نے رخصت دی ہر قبلہ کی طرف موندہ کرنے کی جب کہ قبلہ اور اس کے  
 درمیان میں کوئی چیز داخل ہو جیساکہ رویت ہر دو ان اصغر سے کہا اور غصون رکھا مینے ابن عرس رضی اللہ عنہ کو کہ ٹھٹھایا اور غصون نے  
 نوشی اپنی کو طرف قبلہ کے پھر شیشے اور شیشا بکرنے لگے طرف اوشنی کے پس کہا مینے اوشنے کیا نہیں جسے کیا گیا اس سے کہا  
 اور غصون نے کہا ان منع ہر میدان میں لیکن جب ہو درمیان تیسرے اور درمیان قبلہ کے کوئی چیز کہ چھاپے ہو جگو سو کچھ حج نہیں اہم  
 کیا اسکو ابوداؤد نے اور بعضوں نے مطلق رخصت دی ہو لیکن موندہ کرنے میں طرف قبلہ کے سوا کس لگائے ہیں حدیث جاہلی  
 اور غصے کے منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہم موندہ کریں طرف قبلہ کے پشیا میں سو رکھا مینے انکو ایک سال پیشہ قبل وفات کے  
 کہ موندہ کرتے تھے طرف قبلہ کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی کہ یہ حدیث حسن غریبہ کہما شیخ ابن القیم نے کہا  
 ترمذی کو چھاپا مینے بخاری اس حدیث کو پس کہا اور غصون نے یہ حدیث صحیح جو وضعیف کیا اسکو ابن خزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے  
 میں صالح سے اور وہ مہول ہیں انہیں محبت ہو مجھوں کی روایت اوچا اوچا کیا ہے کہ کہا ابن مسدد کہ ابان بن اسلم ثقہ ہوا اور پش  
 والا جو اور وہ ابان بٹیا صالح بیٹا عیسیٰ کا ہو محمد بن حنفیہ روایت کی اوس سے ابن جریر ابن ابی عمیر ابن ابی شیبہ اور عبد اللہ بن ابی  
 جعفر نے اوشہادت لایا اساقہ روایت اوسکی کے بخاری بنی صحیح میں مجاہد بن سہل بن مسلم اور عطاء اور ثقیف کی اوسکی بنی یحییٰ بن  
 ابی یوسف عاتم اور ابو زرعہ رازی اور نسائی نے اور الدہی محمد بن ابان کا روایت کی اوس ابوداؤد ولید اور ابوداؤد طحاہی اوس سے جعفر بن عمر  
 نے اور اس حدیث پر انفراد کیا محمد بن اسلم اور نمین محبت بکری جاوگی اوس سے احکام میں تہ پھر کیا معاویہ کیونکر ہوگی انا روایت صحاح  
 کی اور کس طرح منسوخ ہوگی اوس حدیث میں منع کی باوجود اس بات کہ اس حدیث کی تاویل ہو سکتی ہو کہ شاید یہ مکان میں ہو وہاں  
 لوگوں نے یہ کہہ کر جو مکان میں رخصت دیتے ہیں یا ایترنگی مکان سمجھا کہما شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کذا لکھتے تھے  
 علی التصریح فی التصریح فی التصریح یعنی اس کس طرح مقدم کی جاوگی یہ حدیث اور یہ صومعہ صریحہ بالتحقیق ہر گز کوئی  
 کہہ کہ تسلیم کیا کہ حدیث ضعیف ہو سکتی ہو روایت عراق میں عیسیٰ بنی السد عنہما در باب منسکے توجوا اب سکایہ ہر حدیث میں  
 نمین یہ موقوف ہو اور پچایش رضی اللہ عنہما کہا یہ ترمذی کتاب العلل میں نقل عن البخاری اور کہا بعض موقوفین نے حدیث کے  
 کہ حدیث صحیح نمین اور اس کے سبب بڑے عالم لوگ حدیث کے پہچانتے ہیں اور وہ یہ کہ اسناد میں اسکی جو خال دیا ابی اسحاق  
 ہر اوشے اس حدیث کے متن کو یاد نمین کیا اور اسکی اسناد کو قائل رکھا مخالفت کی اوسکی اوس حدیث میں ثقہ ثبت صاحب کتب  
 نام اسکا جعفر بن بریق نقیہ ہر روایت کیا اوشے اسکو عراق سے اوشے عروہ سے اوشے عایشہ رضی اللہ عنہما کہ وہ انکا کرتی تھیں  
 معلوم ہوا کہ روایت خال کی عراق سے اوشے عایشہ رضی اللہ عنہما منتقل ہو اوشے جعفر کی باوجود کہ اسکی مخالفت جانب احادیث  
 صحیحہ وارد ہوئی ہیں اور کہا عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب الکراہل میں اثرم سے کہا اسنا مینے ابو عبد اللہ کہہ کر کیا بعضوں  
 حدیث خال کو عراق سے اوشے عایشہ رضی اللہ عنہما اوشے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو کہا اور غصون نے یہ حدیث منتقل ہو اور زیادہ  
 تحقیق اسکی شرح ابوداؤد میں ہر اس جگہ کہ خیر ولزی کتاب کے مختصرا کیا اور تفصیل کو راوندی کو پیچھے کرنے میں طرف قبلہ کے دلیل  
 لاترین حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ غصون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھا نہ پھرتے دیکھا کہ موندہ تھا اچھا طرف شام کے پش  
 طرف قبلہ کے اور روایت کیا اسکو بخاری سلم ابوداؤد نسائی نے اور حسن یہ ہر کہ رخصت میں بھی شہین صحیح وارد ہوئی ہیں

ابن مسدد

ابن ابی عمیر







اور نورانی نے اس کی شرح میں لکھا کہ سائیلون کا بہت اخیر وقت چڑھا ہوا ہے آفتاب بہت دھل چکا ہے اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ ان کا وقت بعد سائیلون کے بانی تھا اور حدیث ابواب میں باب میں ناخبر حدیث امامت ہو گئی تو اول وقت عصر میں یہ حدیث امامت ہوئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كَيْدًا بِأَمْوَئِ نَافَاہِ یعنی تحقیق کہ نماز پر مسلمانوں پر عذاب وقت مقرر کیا گیا تو اس ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت علمیہ چاہیے اور اس محبت میں امام صاحب کی کلام پر اور حق یہی ہے کہ وقت نماز کا ایک مثل تک رہتا ہوا واللہ اعلم بالصواب لیکن اتنی بات ہر کچھ غرض شائق احتیاط اور معتقد جملہ فقہاء و علماء سے شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور مسکو چاہیے کہ نماز کی ایک مثل سے پہلے چڑھے کہ سہامون کے نزدیک درست ہے اور غیر کی بعد میں کے کہ سب کے نزدیک درست ہے اور اگر کسی میں تاخیر کرنا غلط کا اسکا بیان لگے بھی کچھ اور کچھ اور شفق نزدیک اکثر علماء کا اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ کے سرخی کا نام ہے اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ شفق نام غنیدی کا ہے اور بعض شریعہ میں ہے کہ امام صاحب نے جو کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ سرخی نام شفق کا ہے اور ان کی محبت یہ ہے کہ فرمایا اغفر لک صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شفق سرخی ہے جسے شب غائب ہو جاوے اور جب ہو گئی نماز و ایت کیا اسکو ابن عساکر نے فرج غائب کا کہ حدیث یقین بن یعقوب نے انھوں نے انکے ناموں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے روئے اللہ ایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے اور طریق سے اصحیح کیا یہی تھی نے وقت اس کا کہ صاحب بیہوش و مامور و مؤمن و علی ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کیا اسکو عاکم نے داخل میں اور روایت کی داؤد قطنی اور محمد بن خزیمہ نے صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور نفع کیا اسکو اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہو اور ابن یہ روایتیں تو بھڑے پر والی ہو جاوے سب روایتوں سے لیکن مستفرد ہوا ساتھ اسکے محمد بن زید کا حافظ بن محمد بن زید بن یحییٰ اور کہا بیہوشی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ زیدی ہے یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عبادہ اور خدا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم جمع ہیں سے اور کوئی حدیث اس صحیح نہیں لیکن حق یہ ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور حسن محبت ہر مثل صحیح کے اور صاحب ہادیہ نے دلیل امام صاحب کی لکھی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جب کہ سیاہ ہو جاوے افق اور چوڑی صبح سے اور ہر راوی ہے کہ روایتی آسمان کناروں میں ظاہر ہو جاوے اور مسکو صبح صادق کہتے ہیں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دوہین ایک فجر کہ حرام کرتی ہے کھانے کو اور حلال ہے اور میں نماز اولیک فجر وہ کہ حرام ہے اور میں نماز اور حلال ہے اور میں کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور عاکم نے اور صحیح کیا اسکو ابن دوہین روایت کیا ایت میں عاکم کی ہے کہ حرام کرتی ہے کھانے کو یعنی ایک لہنی دھاری افق کے کنارے آسمان میں جاتی ہے اور یہی صبح صادق ہے اور صبح کاذب کو بیان کیا آپ نے کہ مانند ہم سیرجان کے صحن تاخیر فجر کی یہاں تک کہ روشنی ہو جاوے مستحب ہے اتنی کہ بالیس آستین پڑھ سکے اور پھر اگر ناسد ہووے وضو تو روٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کہ فجر کی کہ اس میں بہت اجر ہے اور روایت کیا علی ابی ساقہ اسانید متعددہ کے اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت میں ہے کہ کوثر و ابی النجفی یعنی روشن کرنے فجر کو اور ایک روایت میں ہے کہ اصحاب ابی النجفی و انہ استخفوا لاجلہ کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن حبان نے اور روایت کیا علی بن زینب نے نقی و ابی لیلہ لیلہ یا النجفی قلہ و صا یجس القم صا اقم نبالہ یعنی روشن کر لای بلال فجر کو اور مسند کہ دیکھیں لوگ مقام کرنے شریعت کو اور



روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور کہا کہ روایت ہوا اس باب میں مغیر بن شعبہ اور تیم اور علی بن حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمعین سے اور بہت سے تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طرف گئے ہیں اور روایت ہوا اس سے کہ تھے اصحاب عبد اللہ بن مسعودؓ کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہوا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نہیں جمع ہوا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تنویر فجر پر روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلافت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس حدیث تعلیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیرے میں پڑھنا منسوخ ہوگا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہوا و اما مضافی کے نزدیک اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہو کیونکہ روایت ہوا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سو پھرتی تھیں عورتیں اور زمین بچائی جاتی تھیں تاریکی سے اور صحیح یہی ہو کہ تاخیر کرنا فجر کی مستحب ہوا یہی مذہب ہو اکثر اصحاب و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علما نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قرات کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلافت آثار اصحاب و تابعین کے ہو اور خلافت ہوتا دیکھو کہ واللہ اعلم صرگی میں تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہوا اور جاکہ میں جلدی کرنا صحیح بخاری میں ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھنڈے وقت پڑھو نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جوش و خروش اور صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہو ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب نہ برے مستحب ہو ف کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبد الواحد بن نافع سے کہا انھوں نے کہیں کو تھے کسی مسجد میں داخل ہوا سواذان نمی مؤذن نے عصر کی اور ایک شیخ نے ملاست کی اوسکو اور کہا جب فی سبک رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر نماز کے اور مینے پوچھا نام اون شیخ کا سو بیان کیا اون کو کو کون کون علیہ بن رافع بن خدیج ہیں اور ضعیف کیا اوسکو عبد الواحد کہ سب سے اور روایت کیا اوسکو بخاری نے تابع کہ یہ ہیں اور کہا کہ نہیں متابعت کیا جانیگی عبد الواحد پور صحیح رافع کی حدیث سے ہر پھر روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قرانی کجائی تھی اور دوس حصے کیے جاتے تھے اور پھر پکڑے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم پکڑے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا شیخ ابن الہمام نے کہ ممکن ہو غروب تک اور جسے باہر چلنے والوں کو دیکھا ہوگا تو کچھ اوسکے نزدیک بعید نہیں ص اور تاخیر عشا کی تہائی رات تک مستحب ہو ف کیونکہ روایت کی ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاف ہوتا میری امت پر تو البتہ تاخیر کرنا میں عشا کی تہائی رات تک یا ادھی رات تک اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہو اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ عشا کے قبل سونا اور بعد عشا کے باتین کرنا منع ہو کیونکہ روایت کی چھ عالموں نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ وہ رکھتے تھے سونا قبل عشا کے اور باتین کرنا منع عشا کے اور بعض روایتوں کو بعد عشا کے گرمیوں میں اور ذیل النبی یہ ہو کہ روایت کی ترمذی صلی اللہ علیہ وسلم اور انسائی نے مناقب میں حضرت منی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ کچھ رات کسی ایسے میں مسلمانوں کے امور سے اور صحیحین میں بھی ابی بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے جواز اوسکا معلوم ہوتا ہو اور روایت کی امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بن عمرؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز ہو باتین کرنا بعد نماز عشا کے مگر واسطے دو خصوصوں کے مصلیٰ اور مسافر کے اور روایت میں ہو کہ واسطے دو حصوں کے اور بعضوں نے کہا اگر گرمی میں جلدی پڑھی جاوے گا کہ جماعت کم نہ ہو اور ادھی رات تک تاخیر اوسکی مباح ہو

اور دھڑکتے کے بعد کہ وہ درخص اور تکرار کی آخرت تک اگر جاگنے کا یقین ہو تو سب پر اور اگر جاگنے کا یقین نہ ہو تو سب پر  
 ساتھ پر چڑھ کر اور مغرب کی جلد ہی سب پر اور جلد ہی یعنی ہرگز کا اذان اور استمین دین کر کے مگر ساتھ ایک ایک غلطی  
 کے کہ وہ نہ شایہ کی اللہ اؤمہ نے مشرقین عبد اللہ کے ساتھ طویل اور خواہ سکایہ ہو کہ نہ آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گاہ کہ ہر  
 نیکی چاہے تاکہ نہ خیر کرے یا مغرب کی ستاروں کی روشنی تک اور اس کے خوب بھیسے تاکہ اور اس کی اساتیر میں اس کی سب سے  
 طعنہ لگے گا جو ایام مالک حضرت امیر علیہ سے مروی ہے کہ اب ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کہ ماشاء اللہ جنتہ علیہ السلام کہ وہ تو  
 ہر مسلم اور کھیت میں اور روایت کی اس نے ماننے تو ہی اور بن دلیس اور حاد بن زید بن زید بن زید اور بن عیسیٰ بن عبد اللہ  
 اور بن مالک نے اور طویل کیا تھا حضرت امیر علیہ نے اس کی توثیق میں اور ذکر کیا اور سکین جان سے نفقات میں ایام مالک  
 رحمہ اللہ نے جو جمع کیا اور نہیں کا کام کرنے سے فقط اصل اس کے بن عمر اور یحییٰ کی جلد ہی سب پر اور اور غاروں کی تاخیر  
 و اسوائے کہ تاخیر شامین وقت جماعت کی ہو سبب پانی کے اور تاخیر عصرین کو ختم ہو اس بات کا کہ وقت کو وہ نہ جانیے  
 اور فجر میں اس واسطے تو ختم نہیں کہ یہ بہت مدید ہو دوسرے یہ کہ اس میں تا طلوع آفتاب کوئی وقت کو نہ بین ایام صاحبہ مروی ہے کہ  
 سب میں تاخیر سب پر اس واسطے اعتیاد کے کہ یہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہو اور قبل وقت کے جائز نہیں اصل آفتاب کے طلوع  
 کے وقت اور غروب کے وقت اور جب وقت میں دو پہر ہو نماز اور عید نماز کا اور نماز جنازہ کے جائز نہیں و کہ وہ نماز کے  
 عقب میں عمر رضی اللہ عنہ سے مسلم وغیرہ میں کہ امتین ساعت میں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے تھے کہ نماز میں ہم ادیان  
 وقتوں میں یا غیر میں کہیں ہم مردوں کو جب کہ اقامت طبعی کے یہاں تک کہ بلند ہو جاوے اور جب وقت میں دو پہر ہو جان تک والی آفتاب  
 کا اور جب کہ عورتا ہو یہاں تک کہ وہ جب کہ اور نماز میں ہو کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ان ساعتوں میں اور امام شافعی رحمہ  
 کے نزدیک نہیں کہ میں ان وقتوں میں جائز نہیں اور ایام ابو یوسف کے نزدیک فعل جمع کے دن دو پہر کو جائز ہو اور یہ حدیث ثبت ہے کہ سب  
 اطلاق کے ان دنوں پر دلیل ان کی یہ ہے کہ بہت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول گیا کو کسی نماز کو پھر یاد کرے اس کو  
 تو پھر پڑھ لیا اس کو جب یاد آوے اس کو اور جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور نبی عید مناکت  
 نہ منع کرو کہ اس کو طواف کرے کہ اس کو اس گھر کے یا نماز پڑھنے سے جب وقت چاہے کہ پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ سے  
 روایت ہے کہ اس اہی روایت کیا اس کو و طہنی نے اور یہی نے اور وہ حدیث چاروں سے ضعیف ہر اول تو ان تصحاح ہی اور تین مجاہد ابی ہر  
 سے اور ضعیف ابن عمر سے اور ضعیف حمید بن ابی حمزہ سے اور ضعیف ابی اس کی سے اور روایت کیا اس کو وہی جنتہ علیہ نے اور نقل کیا  
 قیس بن سعد کو یہ بیان جیسا کہ ابی اس کے اور روایت کیا اس کو سعید بن سالم نے اور ساتھ ان کو اس کو درمیان اور ابو یوسف کی دلیل ہے کہ  
 جو سنتہ فی میں ہر ایام ہر روز رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دو پہر کو گزرنے جسے کے اور عید نماز کا بھی  
 منع نہ نماز کے ہر صوم اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اس میں کی عصر لبتہ عینہ کہ وہ اسوائے کہ حدیث میں آیا ہو کہ جس نے پانی  
 ایک کعت نماز سے سو گھنٹہ کہ پانی اس نے ساری نماز روایت کیا اس کو بہت علما نے اس اجماع سے اور صحیح کی نماز میں یہ حکم اسوائے کہ  
 کہ وہ نماز کا ال اجنبی تو ناقص اور ان کی جہالت عصر کے کہ وہ جب وقت مکر وہ میں ناقص ہوئی تو ناقص اور اہو جائے گی  
 واللہ اعلم بالصواب اصل ایام میں جسے کے خطبہ کے واسطے اور غلطی اور نقص اور نماز جنازہ پڑھنا اور جب نماز

ابن ابی

عبد  
مولیٰ

تلاوت کا کرنا مکروہ ہوتا ہے اس سبب کہ وہ میں غلبہ سے باز رہنا ہوگا جس اور بعد فجر کے سولہ سنت فجر کے اور  
 درمیان عصر اور مغرب کے نفل مکروہ ہوتا ہے کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے بعد صبح کے  
 یہاں تک کہ طلوع ہو کر آفتاب اب بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب ہو کر آفتاب اور روافیت کی ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنفین  
 ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ نماز پڑھی جیسے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر عثمان رضی اللہ عنہم صحیحین کی یہ نہیں نماز جو صبح کے  
 یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اب روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلوع کرے کہ آفتاب کا چھوڑ  
 نماز کو یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے ان میں سے مصنفین اذ ابک احب الشکس فی الخیر والصلوۃ  
 حتی یتکبر یعنی جب شروع ہو کر اور ظاہر ہو کر آفتاب کا تو تاخیر کرو نماز کی یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب نے اس  
 باب میں روایت ہے عبد اللہ ابی سعید اور ابی موسیٰ رضی اللہ عنہما واما ابو سعید عن شعبة عن سعد بن ابی ہشیم  
 عن قسیر بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد اللہ عن ابي القاسم عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ عن ابي عبد اللہ  
 بعد العصر لم یصل فسالته فقال قال صلی اللہ علیہ وسلم صلاوا بعد صلا کلین بعد العشاء  
 قتلکم الشکس و بعد العصر یعنی تحقیق کہ معاذ قرشی رضی اللہ عنہ نے طواف کیا خانہ کعبہ کے ساتھ  
 بن عمر کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سو دن نماز پڑھی سو پچھاسی اس سے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نماز پڑھو  
 بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب اور بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ جو مروی ہے حدیث میں کہ آنحضرت صلی  
 علیہ وسلم روز نماز پڑھتے تھے دو تین بعد عصر کے سو خصوصیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دلیل اس کے کہ دوسروں کو اس سے منع کیا  
 اور شالہ کی ایسی ہی جیسے روزہ وصال کا کراؤ اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 پڑھتے تھے بعد عصر کے دو تین اور منع کرتے تھے اور اسے اور وصال کے روزہ پڑھتے تھے اور منع کرتے تھے اور اس سے منع کیا اور  
 اور میں تلاوت ان دونوں وقتوں میں مکروہ نہیں اور وہ نماز کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں عسقرت ظہر کے پڑھے  
 اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آوگیا جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور مصنف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ  
 نہیں پڑھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو کر وقت پر لیکن عشا اور مغرب کے جمع کیا تھا انکو ایک دن فو لنہ میں اور نماز پڑھی  
 تھی فجر کی اور دو قبل وقت کے اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آوگیا جس جو عورت عصر کے وقت یا عشا کے وقت  
 پاک ہوئی نہیں پاک ہوئی وہی نماز اسپر لازم ہوگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت پاک ہوئی نہ ہوگی بھی یہ ہے  
 اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھے اور اگر وقت موافق یکیر تحریم کے باقی رہا تھا کہ اگر کا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو اور  
 نماز اسپر لازم ہوگی اور قضا اسکی وجہ کی اور امام زہری کے نزدیک واجب کی اور جو عورت کہ اخیر وقت نماز میں حاضر ہوئی  
 اور سکو نماز لازم ہوگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم ہوگی وقت صبح کی نماز کے وقت میں سوا سنت فجر کے اور ظہر کا  
 مکروہ کیونکہ روایت کی مسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی فجر نہیں پڑھتے تھے مگر دو تین  
 خضیف اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ہر نماز بعد فجر کے مکروہ ہے واللہ اعلم

[illegible]







تو اقامت کا اعادہ ہو گا **ف** کیونکہ اگر اذان کی شروع ہو اور تکرار اقامت کی نہ شروع ہو اگر اذان کا بھی اعادہ نہ کرے تو نماز باطل ہے کیونکہ اذان اور اقامت سنت ہیں فقط **صلی** اور اذان عورت اور مست اور مجنون کی مکروہ ہے اور اعادہ اس کا استحباب ہے اور اگر مسافر یا کوئی شخص جو سچے میں جماعت سے غایب تھا پھر اذان اور اقامت کو ترک کرے تو مکروہ ہے لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط نہ تو جائز ہو **ف** کیونکہ فرمایا حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے واسطے بیٹوں ابی بلکہ کے جب آیا وقت نماز کا اذان دو تم دونوں اور اقامت کہو اور اقامت کرے بڑا تم میں ایسا صحیحین اور ترمذی میں **صلی** جو شخص کہ شہر میں گھر میں اپنے نماز پڑھتا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کو ترک کرے اور محلے میں اذان و اقامت نہ ہو تو ہی جائز ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ محلے کی اذان ہمارے کفایت کرتی ہے **ف** روایت کیا اسکو سیوط ابن ابی جریج **صلی** اور دیلمی میں اگر ایسی سچی ہو کہ اذان و اقامت اوس میں ہوتی ہے تو اس کا حکم شہر کا سا ہے اور اگر اوس میں ایسی سچی نہیں تو جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو اگر اذان و اقامت دونوں ترک کرے تو مکروہ ہے اور فقط اذان کا ترک کرنا جائز ہے اور جب تکیر کہنے والا حی علی الصلوٰۃ کہ لام نماز کی واسطے کھڑا ہو اور جب قدامت الصلوٰۃ کہے نماز شروع کرے

### باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

وہ شرطیں ہیں پاکی بدن کی جو نجاست حقیقی اور حکمی سے اور پاکی کپڑے کی اور جگہ نماز کی **ف** کیونکہ **صلی اللہ تعالیٰ** نے **وَتَيَّا لَكَ فِطْرَتَكَ** یعنی کپڑوں کو اپنے پاک کر اور فرمایا **صلی اللہ تعالیٰ** نے **وَأَن كُنْتُمْ جِدْبًا فَلَا فِطْرَتَ لَكُمْ** یعنی اگر نجس ہو تم سو پاک کرو **صلی** اور چھپانا عورت کا **ف** کیونکہ فرمایا **صلی اللہ تعالیٰ** نے **خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي بَيْوتِكُمْ** کو تم زینت اپنی کو نزدیک ہر نماز کے یعنی وہ کہ چھپاؤ عورت اپنی کو اور فرمایا حضرت **صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم** نے کہ نہیں ہر نماز حائض کی مگر ساتھ چادر کے روایت کی ہے ابو داؤد اور ترمذی اور حسن کہا اسکو اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور ابن خزمی نے اپنی صحیح میں **صلی** اپنی چون قبلہ کی طرف موند نہ کرنا چھپتے نہایت **ف** دلیل ازل کی یہ **وَقُلُوا لَوْ أَجُوعٌ حَتَّى تَضِلُّوا** کا یعنی پیہر و موند نہ اپنے کو طرف اس کے یعنی قبلہ کے اور دوسری دلیل قول ہے حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** کا **إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** یعنی ثواب عملوں کا ساتھ نہایت کے ہے اور صلوٰۃ خود موضوع ہے حصول ثواب کی واسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہے ایک امر موجب ثواب کا **صلی** عورت مرد کی ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک **ف** روایت کی ہے دارقطنی نے عطاء ابن یسار رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں رضی اللہ عنہ سے کہا انھوں سناسینہ نبی **صلی اللہ علیہ وسلم** سے کہ عورت اور گھٹنوں کے ہے اور اسناد میں اسکی سواد بن داؤد ضعیف کیا اسکو عقیلی نے لیکن توشیح کی ابو ذکی ابن عیینہ اور روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ عورت سے ہے اور اسناد میں اسکی عقبہ ابی شکر ضعیف کیا انکو ابو حاتم اور دارقطنی نے اور روایت ہے عمرو بن العاص کہ فرمایا حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ستر مرد روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ناف ستون داخل نہیں بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور گھٹنا ستر میں ہے بخلاف شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور ان ستر میں ہے اگر امام مالک کے نزدیک اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے **الْفَرْجُ سِتْرٌ** یعنی ران عورت ہے اور ستر **وَاللَّهُ أَكْبَرُ** **صلی** اور نوٹ کی بھی یہی عورت ہے کہ ریشہ اور پیچھے اسکی عورت ہے اور عورت آزاد کی عورت تمام بدن ہو مگر موندہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم عورت کے عورت میں داخل نہیں **ف** کیونکہ حضرت **صلی اللہ علیہ وسلم** نے ارشاد کیا **أَلَسْنَا أَكْبَرُ** **صلی** یعنی عورت عورت چھپی ہوئی ہے



صحۃ اللہ علیہ السلام نے ص نماز فرض میں فرض کا معین کرنا نیت میں شرط ہے اور زبان سے کہنا اور دل میں نیت کرنا  
افصل ہے اور نوافل اور نیت تراویح میں مطلق نیت کافی ہے اور تقدیر کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نماز کے اندر سات ہین پہلے اسد اکبر کرنا نماز کے شروع میں **ف** کیونکہ اسد تعالیٰ نے فرمایا **وَرَتَّلْ تِلْكَ وَكَانَ**  
اور رب اپنے کی تو تکبیر اور حدیث میں آیا **هُوَ مَقْنَأُ الطُّهُورِ وَحَسْرَتُهُمَا التَّلْبِیُّ وَتَحْلِیْلُهَا التَّسْلِیْمُ**  
یعنی تکبیر نماز کی طہارت ہے اور تحریم اس کی تکبیر یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال ممانی صلوٰۃ ہین وہ سب حرام ہو گئے اور سب سے پہلے  
اس کو تحریم کہتے ہین اور تحلیل اس کی تسلیم یعنی جو چیزین حرام ہو گئین تھین وہ اب سب سلام سے ملال ہو جاوونگی ورنہ  
کیا اس کو ترندی نے اور ابی داؤد نے اور حسن کہا اس کو نووی ص اور اس کو بحیر تحریم کہتے ہین اور ہاتھ اوٹھانا اولین  
سنت ہو ورنہ کھڑا ہونا یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اسد تعالیٰ نے **وَقُوْا لِلّٰهِ قَانِتِیْنَ** یعنی کھڑے ہو ورنہ  
اسد کے ساکت اور بیجا خشوع و خضوع سے ص تیس ترورات یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اسد تعالیٰ نے **ذَاقُوا**  
**مَا نَكَبْتُمْ مِنَ الْقُرْآنِ** یعنی پڑھو تم آسان ہو قرآن سے ص چوتھے رکوع پانچویں سجدہ مانگے اور ناک سے  
اور فقط ناک سے بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے لیکن صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک درست نہیں اور یہی  
پرفتنی ہوتی کیونکہ فرمایا اسد تعالیٰ نے **اِذْ كُنَّا اَمَّ یَحْیٰی وَارْکُوعٍ** کر اور سجدہ کر ورنہ ص چوتھے اخیر کا قعود یعنی بیٹھنا آخر  
نماز میں **ف** کیونکہ روایت میں ابو داؤد کی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے جب سکھایا تھا ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سوتو ادا کر چکا نماز کو ابی اگر چاہے تو کھڑا ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے بیٹھ تو بیٹھ  
اور روایت داؤد میں ہے **اِذَا فَعَلْتَ هَذَا افْعَلْ تَمَتُّتْ صَلَاتُكَ** اور بعضوں نے کہا ہر کہ یہ جملہ حدیث میں داخل نہیں  
بلکہ کلام ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے **مَكَانُ النَّفْقِ اَحَقُّ نَافِلًا عَلٰی اَقْلَامِ رَجُلٍ**  
یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ صحیح ہے یعنی حدیث میں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن الہمام نے اس کے جواب  
میں **وَالْحَقُّ اَنَّ عَائِدَةَ لَمْ يَدْخُلْ فِيْهَا اَنْ يَّصِلَ مَنْ قُوْا وَهَـوَ وَلِیْمٌ قُوْا فِیْ مِثْلِهِ حُكْمُ الْاَلَةِ فَعِلْ عِلْمٌ بِهٖ**  
غایت اور اب یہ ہو کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اس کے مثل حکم رفع میں ہو واللہ اعلم بوجہ اختلاف ہوتو کو نماز میں  
لیکن صحیح یہ ہو کہ تقدیر تشہد کے یعنی عبدہ و رسول تک اور اسی کو اختیار کیا ہو گا کہ میں اور فتح القدیر میں ص ساتویں سجدہ  
کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ ہین پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت ملائیس سے رعایت ترتیب  
کی اور ان کاموں میں جو نماز میں کر آتے ہین تو تکبیر تحریمہ اور قعدہ اخیرہ میں رعایت ترتیب کی فرض ہے چوتھے قعدہ اولی یعنی پہلے  
دو رکعتوں کا چار کعتی نماز میں بیٹھتے ہین پانچویں تشہد و دونوں قعدوں میں اور اخیرے میں لکھا ہو کہ پہلا قعدہ سنت ہے اور اخیر قعدہ  
ہو اور پہلے میں لکھا ہو کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدے میں سنت ہے اور دوسرے قعدے میں واجب ہے لیکن صاحب وقایہ نے  
یہی ہو کہ دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا واجب ہے چوتھے لفظ سلام کا کہنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے ہوتی  
ولیکن دونوں مذہب کی اور دیگرندین امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی اہل قبل ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا **وَحْلِیْلُهَا التَّسْلِیْمُ**









اجلہ ترین سے اور سب ثابت ہیں اصل صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ہاتھ نہ ہٹنے والی حدیث کے قرائت اسکی تو معلوم ہے کہ یہی اکثر حضرت علیؑ سے پہلے سنا اور یہی اخیر تھا اونکے فعل سے اور صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث مذکور ہو اور یوں اور دعا ہو ذکر کیا اور اسکو شیخ ابن امام رحمۃ اللہ علیہ نے اور کہا وہو آخر من الکمل لکانہ مستحق علیہ وسلم ذلک کو یقول یسیدہ عینا احکام من الایامۃ الاذبعۃ یعنی صحیح ہر کل روایتوں اس واسطے کہ اتفاق کیا اسپر بخاری و مسلم نے ابوہریرہؓ سے کہ اسے ساتھ سنیت خاص سبحانک اللہم کے تو اگر وہ دعا اسکے جیسے پڑھے کچھ جرح نہیں اور بنا کر نہ نقل اور نہ جو روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی محمول ہے اور پھر اصل کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب یاء بنے اور مؤید ہے اسکی جو درود مروی ہے صحیح ابی عوانہ اور سنن نسائی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی پڑھتے تھے یا نزل کو کہتے اللہ اکبر بن و جہت و صحیح آخرک بخلاف سبحانک اللہم کے کہ مذات ہے اور انفس میں مصداق ہے کہ تعوذ یعنی آعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کیونکہ فرمایا اللہ جل جلالہ عم نذائے و ذاک اقل ان القرآن فاستعید باللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو نیا ہی لیا قرآن اللہ کے مراد یہ ہے کہ شیطان سے پناہ مانگے کہ وہ حاج ناو قرات قرآن میں صل اور مقتدی تعوذ نہ پڑھے اور مسبوق پڑھے تو تعوذ تابع قرات کا ہے تا بعد ناکا سوچو جنس قرات کسے وہ تعوذ بھی پڑھے اور جن جنس قرات ذکر سے تعوذ بھی نہ پڑھے اور تکبیرات عیدین کے بعد تعوذ پڑھے اور بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور فاتحہ اور سورت کے سچ میں نہ پڑھے اور ثنا اور تعوذ اور تسمیہ کہے اور امام شافعی کے نزدیک تسمیہ کو لمبے پڑھے اور بت سے نہیں صحیح واروہوین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین قرات کو الحمد للہ رب العلمین سے شروع کرتے تھے تو اس سے معلوم ہوا کہ ثنا اور تعوذ اور تسمیہ کہتے پڑھتے ہونگے اور صاحب جہاد لکھا ہے قبل ابن مسعود و جابرین کہ آہستہ سے انکا نام اور ذکر کیا اور تین تعوذ اور تسمیہ ان میں کو روایت کیا اور سکون ابی شیبہؒ ابراہیمؒ رحمۃ اللہ علیہ سے اور روایت کی ابی دہل سے جنہوں نے نبی اللہ کے دو تھے کہ تسمیہ اللہ الرحمن الرحیم کو ابوہریرہؓ ابن خریزہؒ ابن حبان اور نسائی میں ہے نیز فقیر سے کہ غار پڑھی میں بیچے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے سوا پڑھی انہوں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھی فاتحہ بیان تک کہ ہوئے ولا الضالین تک پھر کو امین پھر سلام پھر کے کہ تسمیہ اور قرات کی جسکے قبضے میں میری جان ہے تحقیق کہ میری نماز مشاہیر ہر ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ان میں نے نہیں شک ہے اور اسکی صحت میں اہل معرفت کے نزدیک ہے یہ حدیث مستانہ کہ کہیں نہ جائز ہے سننا نغمہ کا باوجود آہستہ پڑھنے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے کیونکہ جب تک مبالغہ نہ کرے اخلاص میں تب تک سنائی دیتا ہے خصوصاً پاس والے مقتدی کو اور صحیح ہے عبد الباقی بن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کا حاکم وضعیہ ہو لغت کے اور صحیح کیا اور سکون دارقطنی نے اور کہا تہذیب نے نہیں ہوا اسناد اسکی قوی اور ضعیف کیا اور کہا اکثر محدثین نے اور کہا بعض حفاظ نے نہیں ہے کوئی حدیث صحیح جہر میں مگر اسکی اسناد میں گفتگو ہے اور اسی سبب صاحبانہ رابعہ اور امام محمد نے اباوایت جہر کو اخرج نہیں کیا باوجود شتمال انکے کے احادیث ضعیفہ پر کہ امام العلماء رحمہم اللہ نے شیخ تہذیب ابن ابی تیمیہ نے اور روایت کی تھیں دارقطنی سے کہ نہیں صحیح ہوئی حضرت سے جہر میں کوئی حدیث اور مروی ہے دارقطنی سے













ماہنامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیس سجدہ کرتے تھے نہایت اونگھیں کو بچھیلاتے تھے اور نہ بہت تنگ کرنے تھے بلکہ  
 اوسط درجے میں رکھتے تھے اور نہ کرتے تھے اونگیوں کا طرف قبلہ کے اور نہ اسے زمین پر کو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ جب تک کہ آہ و زخمیں سجدہ کرتا ہی غصہ اور اس سے پس چاہیے کہ نہ کرے اپنے غصہ کا طرف قبلہ کے حتیٰ القی و لا اور حدیث پر لفظ میں  
 - طلع نہیں ہوا اور تسبیح جو کوع وجود میں کہی جاتی ہو اگر تین سے زیادہ کہ تو لازم ہو کہ طاق کے مثلاً پنج یا سات یا نو طرح کی  
 حدیث میں آیا ہو گا کہ کچھ بالور یعنی ختم کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح کو ساتھ دے کر کے کہا صاحب فتح القدر کے لکھے  
 واللہ سبحانہ اعلم یعنی یہ حدیث غریب و دور اور لکھ جانا ہے صریح اگر اردو میں کہ جو ہم کے سبب کاشتیں دوسری کی پڑھیں  
 کیا اگر وہ بھی وہی ناز پڑھتا ہو تو درست ہو اگر ناز نہیں پڑھتا پڑھتا ہو کہ وہ ناز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہو نہیں پڑھتا تو یہ اوکا  
 درست ہو وگیا اور عورت پرٹ کو لڑائی لائے اور بے سجدہ کے پھر سر اوٹھا دے اور تکیہ کرے اور لطفیان سے بیٹھے اور پھر تکیہ کرے اور سجدہ  
 ٹھہر کرے ف کہ نہ حضرت نے حدیث اعرابی میں ارشاد فرمایا پھر اوٹھا سر یا بیان تک کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا او  
 دوسرا سجدہ کر لیا امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہو گا اور مجاہد کے نزدیک اولاد نہ دفع میں اختلاف کیا اور صحیح ہے کہ اگر سجدہ کی طرف  
 قریب ہو وگیا نہیں جائز ہو گا کیونکہ وہ شمار سجدہ میں ہو اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہو جائز ہو گا سوا سجدہ کے وہ شمار کیا جاوے گا جس  
 صل اور پھر تکیہ کرے اور اوٹھا دے سر پھر ہاتھ پھر زانو اور سیدھا کھڑا ہو کہ بغیر تکیہ کے اور دونوں سجدہ سے سر اوٹھا کہ پھر میں  
 پڑ بیٹھے بلکہ فوراً کھڑا ہو جاوے اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھے اور اوکا و جلسہ سترحت کہتے ہیں و ف اور دلیل امام شافعی  
 کی وہ ہے جو نہایت اوکا ملک بن ابی حریث سے کہ انہوں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ ناز کے کہ جب اوٹھتے تھے دونوں سجدہ  
 سے تہیں اوٹھتے تھے جب تک بیٹھ نہ جاتے تھے سیدھا اور جواب لکھا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی میں تھا والا ناز  
 مہضوع سترحت کے اسطے نہیں اور دلیل اس پر یہ ہے جو روایت کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہ جب اوٹھتے تھے آنحضرت صلی  
 اللہ علیہ وسلم نماز میں اوٹھتے تھے اوپر کنا سے قدموں کے خارج کیا اسکا ترندی خالد بن ایاس آنھوں نے صلح مولیٰ تو انہ سے انھوں  
 ابی ہریرہ اور کنا ترندی اسی پر ہوا کہ اکثر اہل علم کا اور خالد بن ایاس کہ اور کہا جاتا ہے ابن ایاس ضعیف و نزدیک محتاج اور اس سے  
 ضعیف کیا اوکا بن حدیث لیکن کہا کہ کھجی جاوے حدیث اوکی باوجود ضعف اس کے کہ کما ہی القطان اور جس تعبیر کی اگر  
 خالد میں موجود ہے صلح میں اور وہ احتمالات ہو تو کچھ و تھو فیض خالد کی نہیں اور قول ترندی کا کہ اسیر علی بن اہل علم کا مقتضی ہو سکتا  
 قوت اصل کو اگرچہ ضعیف ہو اور خارج کیا ابن ابی شیبہ نے اس سے معذرت کر وہ اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنا سے قدموں  
 اور میں بیٹھتے تھے اور انھیں اس کے حضرت علی سے اور سید طرح ابن عمر اور ابن الزبیر اور عمر سے اور روایت کی شعبی سے کہ تھے عروہ  
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنا سے قدموں کے اور روایت کی ثعلبان بن ابی عیاش سے کہ پایا  
 بہت لوگوں کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کہ بیٹھ پڑھا تھا سجدہ ثانی میں پہلی کعت یا دوسری کعت میں تو  
 اوٹھتا تھا جیسا وہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا تھا اور خارج کیا اسکا بیہقی نے عبد الرحمن بن یزید سے کہ انھوں نے دیکھا ابن مسعود کو  
 اس کے جو کنا اور روایت کیا اس عمل کو عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس اور ابن عمر سے تو جب اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل موی ہو  
 کہ سب اوٹھتے تھے اوپر کنا سے قدموں کے اور میں بیٹھتے تھے تو عمل اس پر واجب ہو گا صریح اور دوسری کعت بھی اس طرح ہو کر تو







ماہر جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے بھی سجدہ کر دیتے تھے اس طرح ہر بار صبح کیا اور سکو تو سجدہ کرتے تو یہ حدیث  
منسوخ ہو سبب اتفاق کے اس طرح کہ میں نے وقت سجدہ کر دیا تو میرا ہاتھ میرے سر پر پڑا اور میں نے کہا کہ اے اللہ! میں نے  
جو طہارت طحاوی کی اور ثابت کیا اور سکو تو شیخ ابن امام نے بوجہ حسن ائمہ اربعہ کی اور بیعت نے جامعہ انھوں نے کہ انھوں نے کہا کہ اگر  
کے لئے ایک ایک بن چکر دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کو اٹھاتے تھے ہاتھ دیتے تھے کہیں اور سجدہ کے سوا  
ابراہیم سے کہ اگر عربی ہوں تو میں نماز پڑھی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے بل اس صلوٰۃ کے اور کیا پاؤں دھو جانے والا ہے غبار سے  
اور صحابہ یا امام کہ یاد رکھا اور سننے اور یاد رکھا انھوں نے ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے شیخ ہارون کو کہنے والے سے  
کہ انھوں نے ہاتھ نقطہ وقت اب تک صلوٰۃ کے اور بیان کیا اور سکو تو شیخ ابن امام نے بوجہ حسن ائمہ اربعہ کی اور بیعت نے جامعہ انھوں نے کہ انھوں نے کہا کہ اگر  
سے روئے نہ دے والا ہے حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کے کرنا ساتھ قول اس کے کہ اگر میں نے وقت تعارض کے واللہ اعلم  
اور حدیثیں اس باب میں امام شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ نفس کثرت حدیث حجت نہیں ہے بلکہ قیاسی  
روایات کا حال کہ نوع میں بہت سی حدیثیں موضوع ہیں اور ضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث عالم کو لاتے ہیں نوع میں ان کا رد  
بالاتفاق موضوع ہوا وطن کیا ہو سکتا ہے اکثر حدیثیں جاکر انہوں نے اس باب میں ہاتھ لگا کر دیکھا ہے جس کا بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ  
انہیں سے کہنا کہ حدیث السعدیہ کہ اگر چاہو آتا اس باب میں مروی ہیں حال انہوں نے بھی کسی حدیث سے بیان نہیں کیا بلکہ غمازیوں  
کتاب نوع میں میں بنانی ہر قسم تو اس کے ذریعہ بھی انکار کو نہیں جیسا کہ کہنے سے ظاہر ہو گا اور بعض جہاں اس میں اس قدر  
استہوار و صاف السعدیہ کا کیا ہو کہ اگر کوئی ان کو لاکھ بار بھی سمجھاؤ تو یقیناً ہر کسی پر وہیم قرآن سے یا قرآن اور تعصب سے  
دوسرے میں زیادہ فیصل کی اس کتاب میں شریف ترین گنجائش نہیں عاقل کو اکیلے اشارہ کافی ہے صحت و سستی رکعت کو تمام کرے  
بائیں ہر کچھ کے اوپر بیٹھے اور ہاتھ کو کھڑا کرے اور انگلیوں کو سر کی قبیلہ کی طرف کہے و بیعت مسلم میں حضرت علی علیہ السلام  
سے مروی ہے کہ تھے یہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ ہاتھ کے آفرودیت کہ ان کے کہنا تھا یا اے اللہ  
اور کھڑا کرتے تھے ہاتھ کو سر پر نہایت میں مروی ہیں ان کے انھوں نے اپنے ہاتھ کے کہنا کہ سنت ہر نماز کی بات کہ کھڑا کرے ہاتھ کو  
اگر یہ انگلیوں کو طرف قبیلہ کے اور بیٹھے بائیں ہر پر صحت اور دونوں ہاتھوں کو دونوں انگلیوں کے اوپر رکھے اور انگلیوں  
کو قبیلہ کی طرف کشا دے اور امام شافعی کے نزدیک منہ راخص کو اندھے اور بیچ کی انگلی اور ان کے ہاتھ سے ملنے لے کر ان کے  
ساتھ ہاتھ لاکے اور انگلی سے وقت شمار میں چنانچہ ہر علمائے اہل الیسا ہی منقول ہوتے الیسا ہی مروی ہے حدیث طائل میں کہا  
شیخ ابن امام شریف ہر روایت میں ہے حدیث وال سے کہا اللہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے بیٹھے  
واسطے تشدد کے بچھا یا میں ہر کو اور رکھا یا میں ہاتھ کو اور ہاتھ میں لان کے اور کھڑا کیا دانتے ہر کو اور صبح میں بیٹھے ہاتھ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تھے حدیثی کثرت کو اور ہر دہی لان کے اور بند کر لیتے تھے لوگ کہیں کو اور اشارہ کرتے تھے  
اوس انگلی کے کہ چوبیس بار امام کے اور کہتے تھے بائیں کثرت کو اور بائیں ان کے کہنا شیخ ابن امام نے کہ اللہ تعالیٰ ان وصعہ الگ  
مہ قصص الاصلیہ لا یطعن بحقیقتہ یعنی نہیں شک ہے کہ رکھنا کثرت کا باوجود بند کرنے اور انگلیوں کے نہیں ظاہر ہوتی ہر حقیقت  
اوسکی یا مردیہ ہر رکھنا کثرت کا پھر بند کرنا اور انگلیوں کا وقت اشارے کے اور الیسا ہی مروی ہے امام محمد سے کہینیت اشارہ نہیں















صلی اللہ علیہ وسلم سنتے قرار تے ایک جوان کی انصار سے سوازل ہوئی کہ بیت و اذان اقرحی القرآن ان کانت تصعق الہ  
و ان تصعق اور روایت کی ابن مردیسیہ نے تفسیر میں کہ کما کسی معافی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں پیچھے امام کے

### ص باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت ہو کہ ہر قریب واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنن ہے ہی میں  
ہو نہیں تخلف کرتا ہر اوسے مگر نافع اور یہ حدیث ہے کہ میں ہر روایت ہر امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں نے امام ابو حنیفہ  
جماعت کو پیچھے کیچھو غیرہ کے تو کہا کہ اچھٹ تو کھا یعنی نہیں دوست رکھتا ہوں میں ترک اسکا اور کہا امام محمد نے مؤطا میں  
کہ حدیث میں خست ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ترمو جاوین فعلین تو نماز اپنی جگہ میں ہی یعنی اوست تکلیف جماعت  
نہیں اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت تکالیف کے اذن ترک جماعت کا دنیا اخراج کیا اسکا ابوہریرہ  
اور حاکم نے اور روایت کی ابن ماجہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سننے نہ لکوا اور نہ آوے جماعت میں تو نماز نہیں اسکی  
باغیر سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری و لم یہہر ص اور بہتہ الامت کے لیے جو احکام نماز کو خوب ثابت ہو  
پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو بہر گار زیادہ ہو پھر جو سن میں زیادہ ہو ف روایت کی جماعت نے سوا بخاری کے کہ فرمایا  
حضرت امامت کرے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو اگر قرأت میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو  
اور اگر سنت کے جانے میں برابر ہوں تو جو اقدم ہو ہجرت میں تو اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے سلام لایا ہو اور روایت کیا اسکو  
ابن حبان اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدفع علیہم ہستہ کے فافقہہم فیہما یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ میں برابر  
ہوں تو جو سن میں برابر ہو کما شیخ کمال الدین نے کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکی صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کی ابن ابی  
شیبہ نے سند صحیح ہے بسعود انصاری مائتہ اسکے اور اسکے الفاظ یہ ہیں یقاً ثم القوم افس و ثم لکتاب اللہ فان کانوا فی  
القرآن سوا فاکملہم بالشذذ فان کانوا بالعلم فی الشذذ سوا فاکملہم بحدیث فان کانوا فی حدیث سوا فاکملہم  
بسنن فان کانوا فی سنن سوا فاکملہم بحدیث فان کانوا فی حدیث سوا فاکملہم بحدیث فان کانوا فی حدیث سوا فاکملہم بحدیث  
و ہر شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیٹھے اوسکے گھر میں اوس جگہ پر جو اسکی عزت کی جگہ بیٹھنے کی ہو مثلاً ایک کان میں  
فرش ہو اور ایک جا پر صاحب کان کا مقام عین ہر اکو میں مسند وغیرہ زیادہ اہتمام ہو تو بغیر ان اوسکے کے یہ نہیں چاہیے  
کہ اوسکی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کی عطار سے کہ کہا انھوں نے امامت کرے قوم کی جو اوس فقہ ہو یعنی فقہ والا ہو اور اس حدیث  
میں اور ہر مذہب میں مخالف نہیں کیونکہ مراد ات سے اعلم بالقرات ہے اور قرأت بھی ایک سنن میں ہے جو اوقضاس میں ہے  
کہ اوسکے پھر اعلیٰ السنہ جو اشد فرمایا تو اوس کی امامت ہوگا اور صاحب ہدیہ نے لکھا ہے کہ اوس زمانے میں جو اوقڑ ہو تھے وہ  
اعلم ہی ہوتے تھے بخلاف اس زمانے کے کہ اکثر لوگ قرأت ہوتے ہیں اور اعلم نہیں ہوتی اسی واسطے جسے مقدم کیا اعلم کو اقر یا قرأت  
کی حاکم نے کہ امامت کرین قوم میں وہ لوگ جو بہترین تم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کما شیخ ابن الہمام نے فتح القدر میں  
کہ اولا الضعیف علیہ الموضع یعمل بہ فی فضائل الاعمال یعنی حدیث ضعیف عمل کیا جاوے گا اور فیضائل  
اعمال میں ص اور نماز غلام اور گنوار اور فاسق اور اندھے اور بدعتی کے اور ولانما کے پیچھے مکر وہ ہے ہر





حضرت عمار علی اور حسن وغیرہم سے صلہ جو ان عورتوں کا ہر نماز جماعت میں اور ٹبر ہیون کا ظہر اور عصر میں حاضر ہونا اور  
 اور فجر میں ٹبر ہیون کا انامروہ نہیں و اوچائنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی منع نہ فرمایا کہ عورتوں کو  
 کو اللہ کی سب سے بڑی نیکوئی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ان کے عورت تھکے کیلئے مسجد میں جا کر بیٹھیں  
 کرے اسکا وادلیل منع کی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عشاء میں حاضر ہونے اور صبح میں کھڑے نہ ہونے  
 کرو عورتوں کو مسجد میں جانے سے مگر رات کو یعنی رات کو جانے سے منع کرو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ اگر کوئی عورت رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو جو کچھ لائے اور تو ان بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرے کہ وہ کو جیسا کہ منع کی گئی عورتیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور روایت  
 ابن عبد البر کہ تمہید میں عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کو منع کیا کہ عورتوں کو رات کے پہننے سے اور اگر اکثر  
 و کھانے کی رات سے مسجد میں جانے سے کیونکہ نہ نین و نہ نیت کیے گئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں کو منع کیا کہ عورتوں کو رات کے پہننے سے اور اگر اکثر  
 صبح ہی کہ رات میں نے میں خصوصاً ملک ہند میں احتیاط اور تقویٰ اور قناعت و بنداری یہ کہ گھر میں آنے عورت نماز پڑھا اور باہر نکلا اور  
 منع کیا کہ گھٹنے سے اور اسی پر فتویٰ ہے **صل** مستوحشی کو میتیم کے پیچھے اور دھونے کو مسح کرنے والے کے پیچھے اور سیدھے کھڑے ہونے والے کو  
 پیچھے اور کبڑے کے پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے بڑھنے والے کے اور نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے  
 آقا اور ست ہر **ف** پہلے سے میں خلاف ہر محمد رحمہ اللہ کا اونکے نزدیک جائز نہیں اور قریب سے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے اور  
 وہی قیاس و لیکن ترک کیا نہیں اسکا قیاس کو ساتھ نفل کے اور وہ یہ کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پیچھے کے اور  
 لوگ اونکے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے عرض موت میں صحیح ہو میں ان  
 بہت روایتیں اور اخرج کیا اسکا بخاری و مسلم نے **صل** آقا اور وہی کی ساتھ عورت اور لڑکے اور بچے کے اوپر اٹھا کھانا تھمنا و نہ کرے  
 و فتاری کی ساتھ ان پڑھے کے اور پہننے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے سے بڑھنے والے کے  
 نہ من پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہو یا امام دوسری نماز  
 فرض پڑھتا ہو تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **ف** اقتدا ساتھ عورت اور لڑکے کے سوا سب جائز نہیں کہ لڑکے کے اور بر تو  
 نماز نفل ہو اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے کرو  
 عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا اونکو اللہ اور مروتی ہر مصنف ابن ابی شیبہ میں لکھا عطاء اور عمر بن عبد العزیز نے کہ امامت کرے  
 لو کہ قبل اختلام کے فرض میں اور غیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہو عام اور مجاہد و شعث سے کہتے ہیں کہ نہ امامت کرے لڑکا  
 جب تک اسکو اختلام نہ ہو اور کما لیرہم بخاری نے نہیں مرجع ہو کہ امامت کرے لڑکا قبل اختلام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں  
**صل** امام قرات کا طول کرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری زیادہ طول کرے مگر نماز فجر میں **ف** کیونکہ مروی ہے  
 صحیحین میں کہ جب امامت کرے تم میں سے کوئی تو چاہیے کہ تخفیف کرے نماز میں کیونکہ جماعت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے  
 سب طرح کے لوگ ہیں اور جب ایلا پڑھے تو وقتنا چاہیے طول کرے اور مسلم میں یہ کہ او میں ضعیف و کبیر و عیض اور مرض میں  
 امامت میں اور صحیحین میں ہر اللہ سے کہنا انھوں نے نہیں پڑھی میں نے نماز تخفیف کسی امام کے پیچھے ضعیف زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی نماز اور اگر اس کی رکعت میں سے زیادہ کم کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہر نماز میں سلام پڑھا لیا کرتی تھیں

۱۔ لکھا ہے چھک پلا گیا اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اور اپنے ہاتھ میں پڑھنے کو شیخ اسم ربک الی اللہ  
 ربک اللہ تو میں نے منع کیا وہ فرما دیا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ یہ غریب میں ہو غرض ہر صورت رعایت حال ضروری ہے کہ  
 پہنچ میں بھی نہایت طویل کر لیا کر دہرے بلکہ ایک ایک میں جو لوگ تم کرتے ہیں جماعت کرو تو میں ان کو کہن میں چاقو  
 مقتدی ایک ہوا امام و سکوا ہنری طرک کر کے اور اگر زیادہ ہوں تو امام کے بڑے چاکو اور لوگوں کو حکم ناخبر کرنا کہ یہ کیوں کر لکھا  
 کہ بڑے خدایت آدمی کے ہتھ سے آسان ہوں پہلے مسئلہ کی بلیق ہو کہ روایت ہے حضرت ابن عباس کہ رہا میں ایک آن  
 نزدیک سیدہ بیٹی حیات ہا لایہ کے سوکھڑے چہرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات میں تو کھڑا ہوا میں حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے ہاتھ میں لڑت تو پکڑا سریر اور کر لیا کجاوہ ہنری طرف روایت کی این ابی شیدہ و ریحاری اور سلم غیر ہم نے اور اگر لکھ کے  
 پیچھے یا میں طرف ہو کے نماز پڑھے تو جائز ہو کیلین گھگھارہ جو گاؤں مخالفت سنت کے اور اگر وہ آدمی ہوں تو امام تیار کر دیک  
 او لیسے اگر بڑے کے نماز پڑھاؤ اور امام ابی یوسف کے نزدیک حج میں دن دو دن آویسین گھڑیوں سے اور حضرت عبد اللہ بن  
 مسعود گھر لکھا اسوہ طور کر کے درپہ میں ابی یوسف کے ہاتھ میں کھڑے ہو اور جب پڑھنے کے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 روایت کی یہ سلم نے اور کہا ابن عبد البر بخیرین صحیح ہر دفعہ اسکا اذیع افکنہ نزدیک تفت ہوا میں مسعود پڑھ کر کا و سنی خلافت میں ایسا  
 ہی وارد حج کیا اور حکم نے دو طریقوں کے ایک طریقے تیسرے میں منقطع ہر اور دو میں دفعہ میں آویسین لاری بہت حد میں میں رہا  
 کی بارہ فی اللہ نے و لوق نہ رہا کہ اس کے واسطے کہ کوئی داوی لیکہ نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ واسطے کھانے کے سوکھایا  
 آپ کے پھر لکھ کرے ہوتا نماز پڑھوں میں آخر بیان تک کھڑے ہوئے ہر اور تیمم پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور داوی میری ہتھ سے  
 پیچھے اور ولایت کی این ابی شیبہ نے استھون نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اذین آدمی ہوتے تھے امام  
 سمیت پیچھے کرتے تھے دو تویوں کو اور گے ہوتے تھے آپ اور روایت کی براہین لیسو سے انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں  
 جب میں میں آئی تو اگے ہو لکے ایک آدمی اور ولایت کی این ابی شیبہ نے اسے مانند اسکے جواب پر گنہ اور یہی نہایت ہر اکثر صحابہ  
 اور بعض کمال ص اور اگر امام کی نماز میں معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھیں کہ کیونکہ بدترین ہو کر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 جو شخص امت کو سے قوم کی پھر ظاہر ہو کہ وہ بیہ فتوہ تھا یا جنب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور  
 حدیث غریب ہر نہیں پایا اسکو سینے اور روایت کی محمد بن حسن کتاب الآثار میں حدیث بیان کی جسے ابراہیم بن یزید کے نے اٹھو  
 نے یحییٰ بن یونس سے آنحضرت علی سے کہ انھوں نے ان شخص میں جو پڑھتے نماز قوم میں جنب کیا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا اور  
 لیکن بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اسکو عبد الرزاق کہ حضرت علی نے پڑھا ہی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے بلکہ ہونو  
 تھے تو مادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا دن لوگوں کو اعادہ کا اور روایت کی امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 کہ فرمایا امام مہاسن ہر اور روایت ہوا ابی امامہ کہ نماز پڑھی عمر نے ساتھ آدمیوں کے جماعت کے جنب سے اعادہ کیا دن لوگوں کو فرمایا  
 حضرت علی نے کہ چاہیے جسے تھا سے ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو جمع کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی کے روایت کیا اسکو  
 عبد الرزاق نے اور وہ حمد روایت کی داؤد بنی نے مجیر سے انھوں نے صماک بن مرام سے انھوں نے بزرگ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 جو امام بھول جاؤ اور نماز پڑھاے قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اوکی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

اول

ما

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، یعنی ہر جو چیز متروک ہو اور صحابہ نے نہیں ملاقات کی، بلکہ ایک اور حکم اتفاقاً  
 ہے کہ اگر پہلے مرد وضو کرے، پھر رکے، پھر اٹھتے پھر عورتیں، اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے قریب ہوں مجھے عقل والے لوگ یعنی بالغ بچہ جو اٹھنے نہ دیکھیں، اور آخر حدیث تک روایت کیا  
 اسکو مسلم اور حرزی اور ابوداؤد اور نسائی نے اور حدیث میں چاہیے کہ خوب بلکہ کھڑے ہوں اور جگہ باقی نہ رہے اور شخص  
 صحت کی جگہ خالی کو نہ کرے، یعنی اوٹھ کر اٹھ جائے یا کسی اور کو اوٹھیں، کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ مغفرت ہوگی، اوسکی تروت  
 کیا اسکو بزار نے اسناد حسن اور ترمذی حدیث میں اس باب میں آئی ہیں صحاح القدیر میں سرف کور میں اور فضی اسکو کہتے ہیں کہ  
 عورت اور مرد دونوں کی غلامتیں موجود ہوں اور اسکو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شائہ مرد کا اوٹھیں موجود ہے اور اگر کون سے  
 مؤخر کیا کیونکہ ایک شائہ عورت کا اوٹھیں موجود ہے، تو اگر عورت مرد کے پہلو میں برابر بیٹھ جائے اور وہ  
 عورت لائق شہوت ہو اور امام نے اوسکی امامت کی نیت کی ہو اور نماز میں دونوں شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر  
 امام نیت عورت کی نہیں کی ہو نماز عورت کی باطل ہو جائیگی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تختے کو امام کے  
 تختے پر بنا کر نہ خائے ہوں اور دونوں دونوں واسطے امام ہو اور نماز میں جو وہ دونوں شریک ہیں یا حقیقہً مثلاً دونوں  
 مقتدری ہوں یا علماً مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدیث ہوا اور اوسنے اور عورت نے بانگی اور امام فارغ نہ ہوا اور عورت مرد کو بل کر  
 تو نماز فاسد ہو جائیگی اور سبق کے اگر امام سبق کے اور نہ کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ جب کہ امام عورتوں کی  
 نیت کرے اور اگر نیت نہ کی تو عورت کی نماز باطل ہو جائیگی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقتدار کے ساتھ امام کے برابر بیٹھ  
 کے تو اقتدار اوسکی صحیح ہوگی کہ یہ کہ امام اوسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت برابر ہو تو اقتدار انہیں کی ایک روایت میں نیت  
 امام کی شرط ہے اور ایک شرط میں شرط نہیں اور تفصیل اسکی شرح وقایہ عربی میں خوب ہے جسکا جی چاہو دیکھ لے اور اگر امامت کی ان شرطیں  
 نے قاری اور ان شرطیں کی تو سبکی نماز فاسد ہوئی یا انتہی کو خلیفہ کیا اگر صحیحی دور کعتوں میں ہو سبکی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن قاری کی  
 سو سمجھا کہ اوسنے قنارت باوجود قدرت ترک کی اور نماز ان شرطوں کی سوا سوا کہ جب محض غیبت کی جماعت کی تو چاہے قاری کی شہ  
 اقتدار کہین تاکہ قنارت اوسکی ان لوگوں کی قنارت ہو جائے تو گویا ان لوگوں نے بھی قنارت ترک کی اور دوسرے میں خلاف امام نہ ہوگا

### باب حدیث میں بیح نماز کے

مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو کہ وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین نے نہ دیکھا کہ تمام ہو جائیگی  
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے اور امام شفافی کے نزدیک شروع سے پڑھے اور باقی نماز کو بنانا کرے کیونکہ حدیث متانی  
 نماز کا ہے اور چنانچہ فاسد کہ تاہو نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا جسے دلیل اس کے جو فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے جو شخص ترک کرے یا کسی اوسکی بھوپٹے یا ندی نکلے اوسکی نماز میں تو چاہیے کہ پھر سے اور وضو کرے اور بنا کرے اپنی  
 نماز پر اور یہ حدیث اور پر گزری تو انقضیٰ کے بیان میں اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے امام اس کے موقوفہ اوپر عمر اور علی اور  
 ابو بکر صدیق کے اور ابن عمر اور سلیمان فارسی رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاووس اور سالم اور سعید  
 ابن جبیر و شعبی اور ابیہ بن ریحی اور عطاء اور کحول اور سعید بن السیب رحمۃ اللہ علیہم جمع ہیں اور روایت کی ابن ماجہ نے حدیث

حضرت مایہ سے کہ فرمایا حضرت علیؓ نے جب نازیہ سے کوئی تم من سے اور حدیث ہو یا کوئی دوسرا تو کیا کرے؟  
 ناکال اپنی پچھو اور اس جگہ حدیث سے مراد ناک سے خون نکلنا ہی اسی وقت لگے فرمایا کہ کپڑے سے ناک اپنی صوب اور اگر ناک کو حدیث  
 ہو تو نقد یہ کہ کسی کو خلیفہ کرنے سے پھر وہ کرے اور ناک نہان وضو کیا تو اس جگہ یا پہلی جگہ میرا نام کرے اور جو خمس لیا اہود  
 وہ بھی وضو کی جگہ یا پہلی جگہ میرا نام کرے اگر خلیفہ قرار ہو جائے اور اگر ناک نہان ہوا امام خلیفہ کے پیچھے نماز کو نام کرے اور  
 مقتدی بھی ایسا ہی کرے ورنہ کیونکہ مردی ہر حدیث میں کہ جب نازیہ سے کوئی تم من سے سو فرے یا لکیر کی جھپٹ تو چاہیے  
 کہ پہلے یا نقد اپنا اور پھر وہ کہے اور اگر کہے اپنی جگہ پر اور سو دیکھ کوئی حدیث نہ ہو چوچا ہو یا ایسا ہی کہ آئین اور کشاکش ابن الم  
 سے غریب ہوا اور اس پر اطلاع صحابہ کا ہوا بیان کیا اسکو احمد بن محمد بن عمار علی سے اور روایت کی تاثرم نے حضرت ابن عباس  
 کہ نیکے تھے اور حضرت عمرؓ سے واسطے نماز پڑھنے کی تو یہ قبل ہوئے تھان میں تو پھر انھوں نے پتھرا لکھتے تھے کا جھوٹے دہری طعن تھا پھر  
 چیرتے تھے صفوں کو تو جب نازیہ سے پکاک دیکھا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک تنوں کے توبہ لیا کی انھوں نے  
 نماز کا کہ جب قبل ہوئے تھان میں نماز میں تو کبھی پیش کیا کہ چیز اور چوچا سینے اسکو اتھرتے تو پائی میں اسکو تری ندی کی اور روایت کی تھا  
 نے عمر بن خطابؓ سے اختلاف کو یہی خلیفہ کر کے کو اور روایت کی سعید کہ نازیہ سے ساقہ ہا کہ حضرت علیؓ نے لکیر نہ سوگیر  
 بھوئی اور لکیر سوگیر یا پتھرا لکھتے تھے کا اور لگے کیا اسکو اور پھر وہ ان اور صاحبین کی دلیل سے حدیث کی ترمذی عبد اللہ بن  
 عمرو بن العاصؓ کہ فرمایا رسول اللہؐ نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلسہ واسطے آخر نماز کے قبل سلام کے  
 تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز اسکی اور کہا ترمذی نے نہیں ہی اسناد اسکی قوی اور اضطراب کیا ہی اسکی اسناد میں جس  
 اور اگر کوئی شخص نماز میں جنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احتلام ہوا یا تہقہ کیا یا قصہ  
 حدیث کیا یا دہم سے زیادہ پیشاب یا اونٹنا ست اور سپر گئی یا اس کے زخم لگے خون جاری ہو یا اس سے جا کر پیٹھ حدیث  
 کیا اور سجدہ اگر سجدہ میں ہو یا صفوں اگر ہر کچھ ہو کر لگ گیا پھر اسکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب باتوں میں نماز باطل  
 ہو گئی پھر سر سے پڑھے اور اگر سجدہ یا نہیں نکلا اور صفوں سے بھی متجاوز نہیں ہوا تو نہا کہ راست ہوا اور اگر بدلتا ہے کہ جان  
 حدیث یا کوئی اور عمل منافی صلوٰۃ کے کیا نماز اسکی تمام ہو جاوے گی اور بعد تشہد کے اگر تم کر کے والے نے پانی یا بر قدرت پانی یا بوزہ  
 تھوڑے عمل سے جو منافی نماز نہیں اقرار لیا یا ست سورت کی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو صحت یا دا گئی یا تنگے نے پڑ لیا یا تھلا  
 کرنے والا کعب اور سجدہ پڑھا ہو گیا یا ترتیب کو نماز قضا یا دا گئی اور اسکا بیان لگے آو گیا یا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا  
 یا نماز فجر میں آقاب نکل آیا یا نماز جمعہ میں عصر کا وقت آگیا یا حذر والے کا عند زائل ہو گیا یا پتی زخم سے سندھنی کسبت گزرتی  
 ان سب باتوں میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غافراست ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر یہ تشہد کے  
 امام نے نقد کیا یا قصہ حدیث کیا مسبوق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر بائیں کین یا سجدہ نکل گیا تو جائز ہوگی اور اگر امام ترائیت  
 میں لگ گیا تو دوسرے کو خلیفہ کر اور ست ہوا کہ ایک ترتیب پڑھا ہو تو اگر تائید پڑھا کہ نماز جائز ہو جاوے گی اور پھر خلیفہ کیا نماز قضا  
 ہوگی اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو درست ہو اور مسبوق یا پھر کو تمام کرے اور پھر کہ لکیر کرے یا کہ نہا سلام پھر پڑھے  
 اور مسبوق باقی نماز ہی پڑھ لکیر مسبوق اسکو کہتے ہیں جو بعد لکیر کیت یا اور کیت یا زیادہ کیت پھر کیت ہو

ساری نماز اوستے امام کے ساتھ پانی پیر اور مدکل و سکو کہتے ہیں جسے سناری نماز امام کے ساتھ پیر جی ہووے تو مطالب  
اسکا یہ ہے کہ سبوت تو سلام پیر نہیں سکتا کیونکہ اسکی نماز تو ابھی باقی ہے اور مقتدیوں کی نماز ختم ہو چکی اس واسطے وہ کسی مدکل  
خلیفہ کے ہنگام کہ وہ اون مقتدیوں کے ساتھ سلام پیر کرے اور جب سبوت نماز کو امام کی تمام کرے تو پھر اگر کوئی عمل  
سنائی صلوٰۃ اوستے کیا مانہ تو قدر و کلام کے اور سب سے پہلے کے فاسد ہو جاوے گی نماز اسکی اور پہلے امام کی جسے سبوت  
کہا گیا تھا اگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جیسے اوستے وضو کیا اور پیا خلیفہ کو اس طرح کہ پیر کہہ دے نماز اسکی نہ گئی اور تمام کر لی اوستے  
نماز خلیفہ کے اور مقتدیوں کی نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکا اور اگر رکوع یا سجدے میں حدت ہوا  
اور وضو کر کے ہاکیا رکوع اور سجدہ کو پیر و بانہ کرے اور اگر رکوع یا سجدے میں یا دیکھا کہ ایک رکعت کا رکوع اور سجدہ نہیں کیا تھا اور  
اسی وقت اسکو تھما کیا تو جس رکوع اور سجدے میں یا دیکھا تھا اسکا بھی لوٹانا مستحب ہے اور اگر نہ لوٹایا تو کچھ حرج نہیں اور اگر امام کے  
ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدت ہوا تو وہ شخص اسکا خلیفہ ہو جاوے گا اگرچہ امام خلیفہ نہ کرے تو اگر وہ مقتدی عورت  
یا لڑکا ہو امام کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی کیونکہ اوستے خلیفہ نہیں کیا ہے اور یہ عورت اور لڑکا تو مات  
کی صلاحیت نہیں رکھتے تو مقتدی بغیر امام کے رہ جاوے گا سو نماز ان کی فاسد ہو جاوے گی اور امام کی فاسد نہ ہوگی

### باب نماز کے مفاسد اور مکروہات کے بیان میں

مفسدات یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہیں بہت ہیں پہلے کلام کرنا اگرچہ کچھ سے یا خواب میں ہو ورنہ اور امام شافعی کے  
نزدیک اگرچہ کچھ سے کلام کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دلیل اسکی یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رفع عنی اثمی  
اخطاؤ والاشقیات یعنی اٹھایا گیا میری اثم خطا اور شیان اور اس لفظ سے یہ حدیث پائی نہیں گئی بلکہ اس لفظ  
سے وضع عنی اثمی اخطاؤ والاشقیات یعنی وضع کر لیا گیا است میری خطا اور شیان اور جس پر وہ لوگ زبردستی کیے گئے  
روایت کیا اسکو ابن ماجہ وابن حبان اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہے اور پر شرط بخاری و مسلم کے اور ہماری دلیل قول ہے اخیرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے معاویہ بن حکم سلمی کے کہ یہ نماز نہیں لائق ہے اور میں کلام آدمیوں کا اور یہ تو تسبیح و تہلیل اور قرائت قرآن  
ہے روایت کیا اسکو مسلم اور وہ جو امام شافعی نے روایت کی ہے محمول ہے اور پر معانی گناہ کے اور نماز کے فاسد نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتا کہ  
دوسرے قصداً اسلام کرنا اور اگرچہ بولے سے کہ یہ نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ سلام تک ذکر و اؤکار سے اور حالت نسیان میں  
محمول ہوگا اور پر ذکر یہ بخلاف اسکے کہ جب قصد کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاوے گا جس سے تسبیح و تہلیل اسلام کا کمال قصد ہو  
یا بھولے سے چوتھے آہ یا اے یا اے کہنا یا چوین آواز سے ورنہ کسی مصیبت یا درد چھٹے بغیر ہر کے کھانسا سنا سنا توین جو حج بنیک کا  
انگوین بری حین کا جواب انا للہ وانا الیک راجعون سے دینا اور خبر خوش کا الحمد للہ سے اور عجب عیب کا سبحان اللہ  
یا اے الہ الا اللہ سے توین سوا امام کے اور کو قرائت کا بتانا اور اپنے امام کو بعض شاخ نے کہا ہے کہ اگر مقتدر فرض کے  
پیر چکا ہے یا ایک بیت اوستے دوسری تبت پڑھی اور اوستے قمریو بتانے والے کی نماز جاتی رہی اور اگر امام نے قمریے لیا تو اسکی  
بہم نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر امام کو بتا دیکھا تو کسی صورت میں نماز جاوے گی اور اسی پر فتویٰ ہے شیعہ  
دخیر کے پیر چکا گیا رھوین جس جگہ پر سجدہ کرنا یا رھوین جو کہ آدمیوں سے مانگتے ہیں وہ مانگا جیسے کہ یا اللہ یا طائی عورت سے میرا





صنف کے سو کچھ پروا کی اور کسی اپنے اور نیا یا جسے کہتے ہیں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ نے مستحب بنا کر صحیح کے کتابوں میں کہتے کہ باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ابو فضل بن عباس سے کہ زیارت کی اہم حاجت صلی اللہ علیہ وسلم پنج جنگل کے اور ہماری ایک کیا چوٹی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ دونوں ان کے سامنے تھیں تو پھر کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور کیا اور کہتے کہ ایک حکم ہوا اگر قریب ہوں دیکھ کر اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس تفسیر سے نہیں ملی واللہ اعلم وعلیہ السلام جو شخص جنگل میں نماز پڑھتا ہو نزدیک اپنے دونوں ابرو میں ایک ابرو کے برابر سترہ کھڑا کرے کہ طول اس کا ایک گز کا ہو اور ایک گز کا کل گز ہو اور سترہ کھڑا کرے دینا دین پر یا کجا سترہ کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہیں ہے اور ستر کی طرف غریب یا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اس کو حکم نے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے کہ نہ قطع کرے شیطان نماز اور کسی اور روایت کی اس کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اگر تو کرے سنا منے اپنے مثل لکڑی پالان اوٹ کے تو نہ ضرر کرے گا تجو جو سامنے تیرے ہوگا اور خارج کیا حکم نے عائشہ سے کہ پوچھنے کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں سترہ صلی سے ہو گا کہ مثل لکڑی پالان اور پھر آئین ہو کر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا جانے ہو کوئی تم میں سے کہ اس کے جب نماز پڑھے صبح میں یہ کہ ہوگا اس کے مثل پالان اوٹ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور کہتے مرد ایک باقیہ تو اور یہی گز اور یہی میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جنگل میں تو کرے سنا اپنے ایک سترہ ایسا ہونے لڑتے ہیں اور کہا شیخ کمال الدین ابن الہمام نے کہ یہ حدیث غریب نہیں ملی لیکن روایت کی ابن جابر اور حکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور نہ چھوڑے اس کو جو گزرے اس کے سامنے ہو کرے اور روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے اور زیادہ کیا ابن جابر لگا رہا انکار کرے تو اڑے اس سے اور کرے ستر کو ایک دونوں ابرو کے سامنے اس سے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی و تفسیر القادرین الاسود و اصحون اپنے باپ سے کہ نہیں دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے گز کرتے اس کو مقابل ہوا یا روایا میں کہ روایت اور نہیں قصہ کرتے تھے اس کا قصہ کرتے کہ یعنی نماز میں اس کی طرف نماز نہ رکھتے تھے تاکہ ان شبیہ ہو ستر سے نہ ہو کہ روایت کیا اس حدیث میں کمال اس کی اسناؤں ضعیف ہے اور ضعیف ہوا جواب کا یہ کہ ہر کہ ہر قرن ثانی میں مقبول ہوا اور دوسرے کہ سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد نے اور روایت کی نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اس کو مرد میان ان کے کہ کرے اس کو بائیں ابرو کے مقابل اور روایت کی ابو علی بن اسکن نے بنی سنن میں ضعیف سے مثل اس کے ضعیف کیا اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کہا تفسیر القدریین کہ دلیل ہوا وہی ہے اس کے اور اگر سترہ ہووے اور کوئی شخص گز یا کجا یا سترہ اور دوسری کے چھ میں گز ہے تو اس کو تسبیح یا اشاہ سے منع کرے اور دونوں سے منع کرے و کیونکہ اوپر گز کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اشاہ سے منع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشاہ سے دفع کیا ام سلمہ کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور ضعیف کیا اس کو ابن القطن نے کہ حجر بن عیینہ جمول ہوا نہیں پہچانی جاتی ماں اس کی لیکن مصنف ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ اس کے باپ سے روایت ہوا اور اس کا جمول ہونا

در حدیث صحیحہ

در حدیث صحیحہ

نہایت نہیں جتنا اور کمالیہ تہذیب میں ہرگز اخراج کیا اور سب کے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے کعبہ  
 حادث ہو کوئی حادثہ تو بیچ سکے رہایت کیا اور سب کے واسطے صلی اللہ علیہ وسلم نے اور امام کا ستر و متہ یوں کہ کسی کفایت کرنا اور جو  
 جانے کہ میں کوئی نہ کر دیکھا اور نہ کہ وہ تو ستر کا نہ کرنا درست ہوتا کیونکہ نماز میں ہی آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 بظاہر کہ میں اور ان کے سامنے ایک نیکو تھا اور عترتیں اور گدے گدے تھے اور سب کے واسطے قوم کے ستر و  
 اور روایت کیا ہنگو بخاری تو مسلم نے اور اخراج کیا ابو ذرؓ اور نے اسی باب میں ہذا صحیح سے عبد اللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما

### فصل مکروہات نماز میں

یہ کہ سدل کپڑے کا اور وہ پیر ہر کچا کو سربا کندھے پڑنے اور اس کے کناروں کو چھوڑ دینے اس طرح ہر کپڑے کے زیر بار  
 قبایں ہر گدے جن پڑنے اور دونوں آستینوں کو ہاتھوں میں پٹنے اور دونوں طرفوں کو گلاؤں اسٹا کہ منع کیا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نماز میں اور اس کے اوپر ہر جانب کیونکہ ہونا پنا روایت کیا اور سب کو ابہ و اوڈ اور حاکم نے  
 اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گرد ہر نیو نہ پنا نماز میں لیکن اسناد میں اس کی  
 کام نہ کو نہیں ہر صورت ہر نزدیک حضرت عبد اللہ بن عباسؓ نے منع کیا ناگہ چپانے سے روایت کی عیسیٰ  
 نے اور اسی طرح سعید بن مسید ابیہ راجع بنی اور عطا مکر وہ رکھتے تھے اور سب کو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے مفسد  
 میں صر و ستر کپڑے کو مینا نا فال اور بنار سے تیسرے کپڑے یا دیکھا نا ف کیونکہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے مکر وہ کہیں واسطے تھا ہے تین چیزیں عیبت یعنی بغیانہ کام کرنا نماز میں اور رقت روہ میں اور ہنسی خیر میں  
 روایت کیا اور سب کو قضا میں نے طریق ابن المبارک سے انھوں نے اہل بن عباسؓ سے انھوں نے عبد اللہ بن عباسؓ سے انھوں نے  
 یہ بھی بن ابی شیبہ سے سزل صر و ستر سب بالون کا منع کیا بالون کو لپیٹ کے بیڑ میں داخل کرنا ف کیونکہ روایت کی عبد اللہ بن  
 نے انھوں نے تیری اصل محمول بن اسد انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو ذرؓ سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 نماز سے اوش شخص کو کہ بانٹے ہوا بالون کو سر پر اور اس کو عربی میں عقش کہتے ہیں اور روایت کیا اور سب کو طیلانی نے اور اس  
 شخص کے بجائے نام سعید بن ابی کالیہ اور کہا کہ انھوں نے ابو ذرؓ سے انھوں نے اس سے کہ یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اور سب کو  
 اس بن ابیہ نے عیسیٰ بن ابی سنان سے اور عیسیٰ بن عروہ بن مزیہ سے اس میں صحیح بن ابیہ نے انھوں نے کہ جانا ف کیونکہ روایت کی ابیہ  
 سنا ف سے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چچا تو او نگلیوں کو اور تو نماز میں ہووے اور  
 نہ ہر و فارت میں بلکہ ما شعی نے کہ وہ گدے ہر احد افنی ہر صر و ستر گردن چھیر کے دیکھا اور ان کے گوشے سے ہر  
 گردن چھیر ستر کے مکر وہ نہیں ف کہا صاحب ہلیہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر سب کو پکارنا ہر اور  
 کس سے سرگوشی کرنا ہر اللہ تعالیٰ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کی یہیقی نے شعب الایمان میں کہ جس سے  
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی انھوں نے نماز پڑے کھڑے ہوئے کہ مکر وہ کہ دیتا ہر اللہ علیہ وسلم نے کہ فرشتہ کہ پکارنا ہر اور  
 آدم کے کہ جانا تو کہ کیا ہر نماز میں تیری او کس سے سرگوشی کرتا ہر تو تو نہ التفات کرنا اور التفات کے معنی یہ ہیں کہ او ہر اور ہر دیکھا اور  
 روایت کی حاکم نے اور صحیح کیا اور سب کو ابہ و اوڈ نے ابو ذرؓ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی شہر رہتا ہر اللہ متوجہ طرٹ

بندہ کے اور وہ نماز میں ہوتا ہے پھر جب التفات کرتا ہے تو نہ پچھتاہو نہ پشیمانہو نہ پناہ دے اور روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ تو التفات سے نماز میں اس واسطے کہ التفات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرور ہو تو نفل میں نہ فرض میں نہ کیا اس کو ترمذی نے صحیح کیا اس کو اس نے کون پچھیرے کہ وہ نہیں کہیں کہ روایت کی ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور حاکم نے اور صحیح کیا اس کو عبد اللہ بن عباس کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التفات کرتے نماز میں دہنتے بائیں اور نہ پچھرتے تھے گردن اپنی کہا ترمذی نے کہ یہ غریب ہے اور کہا ابن القطن کہ صحیح ہے اگرچہ ترمذی کے طریقے غریب ہے اور ظاہر ہے اس کا ایک طریقہ دوسرے ہندو میں ص ستائیں لکھ کر یوں کا ہٹانا ایک یا سجدے کے لیے واسطے کہ یہ بھی ایک قیاس سے ہے مگر یہ کہ جب سجدہ کرنے کی جا ہو تو اس وقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم واسطے ابوذر کے کہ کیا راوی ابو ذر نے چھوڑا اس کو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اس کو عبد اللہ بن راق نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہڑتو کو بیان تک کہ پوچھا میں نے آپ کو لکھنا کہ ہٹانے کو کہا کہ کیا بار حضرت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ اور روایت کیا گیا موقوف کہا داؤد طن نے اور وہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ تبت مستمین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسح کر لکھ کر یوں کو اور تو نماز پڑھتا ہو اگر ضرورت پڑے تو ایک بار راوی اس کے مصنفین ص اٹھوین کہ ہر ہاتھ رکھنا کیونکہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس روایت کی جماعت نے سوا ابن ماجہ ابو ہریرہ کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نماز پڑھنے آدمی کہ ہر ہاتھ رکھنا اور دوسری وجہ کہ اہست کی یہ کہ مخالف ہے سنت مذکورہ اور وہ ہاتھوں کا باندھنا ہزار کے بیچے ص نو بیچہ دونوں ہاتھوں کا لکھنا اور سینہ کو آگے کرنا واسطے سستی کے دشوین گئے کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سر پہ بیٹھو اور دونوں زانو کو کھڑا کرے کیا رخصتیں سجدہ میں دونوں بازو کو پچھا دیتا کیونکہ ہر ہاتھ میں ہر کو فرمایا حضرت ابو ذر نے کہ منع کیا ہے میرے دوست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں ایک یہ کہ جو بچ ماروں بچ مارنے مرغ کے یعنی جلدی سجدہ میں جاؤں اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ بیٹھوں بٹل بیٹھکے کے اور یہ کہ پچھاؤں میں پچھا نا لوطری کا اور یہ غریب ہر نہیں ملی چکوا اور سند احمد میں ہے ابو ہریرہ کہ منع کیا مجاہد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں اور ذکر کہیں بھی چیزیں اول کی لیکن اخیر میں بیان کیا کہ التفات مانند التفات لوطری کے اور یہ حدیث حضرت عائشہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے تھے گھائی شیطان اور گھائی شیطان کی کہتے کی طرح بیٹھنا ہر اور اس کے پچھا فے آدمی دونوں بازو اپنے ہاتھ پچھانے درندوں کی اللہ اعلم ص بارہویں چار لافونیدرٹھنا ص اس واسطے کہ خلاف سنت ہے ص تیرھویں کیا امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا مکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا بیٹھنا یا قوم کا دوکان پر اور امام کا بیٹھنا ص اس واسطے کہ وہ مشابہ ہے اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بنا تے ہیں اور وہیں امام کھڑا ہوتا ہے اور دوکان کا بلندی بعضوں کا ہے کہ اگر قدر قامت آدمی کے اور بعضوں کا ہے کہ ایک ہاتھ اور اس سے کم میں کراہت نہیں اور بعضوں کا ہے کہ کسی جیب تنگ ہو تو پچھو صفایقہ تین کہ امام محراب میں کھڑا ہو جو ص چودھویں کھڑا ہونا صلی کا

حضرت زید کے معنی میں جو جگہ باقی ہو اور سکون کرے اور بعض آیات میں تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر عینہ نما  
 تیجہ منکے چھوٹے حصہ میں تصویر کا بدنام کر اور یا اسکے آگے یا بار بار پشت ایمن اور اگر تیجہ یا نیچے دیکھ کر تو کو کوہات میں  
 و کیونکہ حضرت جبریل سے کہہ کر کہ ہم میں اہل سنت سے اس گھر میں کتا اور تصویر اور آیت کیا اور سکون سکون عایشہ سے  
 ایک بیت طویل میں اور اسکے معنی میں بہت حد میں تھے جو میں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں نے خود  
 مالک اور اس گھر میں کتا اور تصویر میں ہوں جس طرح شوہر میں سرنگے نماز پڑھتا ہے اسی طرح کتا کی کسبت اور اگر وہ  
 عاجزی کے پڑے تو کہ وہ نہیں شہر میں برے کپڑوں میں جو گھر میں پہنتا ہے اور کو کون کے پاس اور کپڑوں سے  
 عین جاتا اور کپڑوں نماز پڑھتا ہے کیونکہ یہ گون کی تو عزت کرتا ہے اور شہر کرنا ہر ایک پاس برے کپڑے ہیں کہ  
 جلتے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں ملتا اگر کسی امیر کے رہا میں جانا ہو تو جو اسکے عہدہ کپڑے پہنتے ہیں جو کپڑے  
 جاتا ہے کعبہ گاہ احکام الحاکم میں جاتا ہے تو جو تیجہ کپڑے ہوں بغیر تمام اس نماز پڑھتا ہے اور یہ جب ہو کر اسکے پاس  
 کپڑے ہوں ورنہ اگر کسی پاس آتی ہے کپڑے نہیں تو اور نئی کپڑوں پہنتے ہیں نماز پڑھتا ہے جس اخبار میں خاک کے دو کپڑے کیونکہ  
 نماز میں پیشانی کا زمین پر ملنا اور تین آسمان پر نہ کرنا تین میں سجدہ پڑی سکیجہ کہ کثافت کیونکہ روایت کی ابن ابی شیبہ  
 نے عیاض بن عبدالمطلب سے کہ کچھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرنا اور ہر حج عام کے سوا شام کیا ہاتھ سے  
 اوٹھائے عام سے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اوٹھا کہ کہ پیشانی کی کل سے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن صامت  
 کہ وہ جب بارود کرتے تھے نماز کا اقرار لیتے تھے عامہ سر پر اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور بن عمر اور عتبہ بن ہریرہ  
 ص کیسے تین آیتوں کا کثافت اس واسطے کہ تیغ میں نماز میں ص بانیسین کہ کپڑے میں تصویر اور سکا پٹنا  
 کیونکہ وہ شباب ہجرت کے اوٹھائے والے کے ساتھ اور نماز جانہ ہر ص اور سجدہ کے اور روطی اور پیشاب اور بچا کر  
 ہر ص سبب عزت اور حرمت سکیجہ ص اور نہ وازہ مسجد کا ہند کرنا بھی کہ وہ ہر ص کیونکہ اس میں قلت حرام  
 ہوگی ص اور سجدہ کا نقش کرنا سبقت کی اور سراج یا سونے کے پانی کے مکہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سجدہ  
 اور سجدہ کرنا محراب میں کہ وہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کر رہا ہو اسکے تیجہ نماز پڑھنا کہ وہ نہیں و کیونکہ روایت کی  
 ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تیجہ بن عمر جب پنا تھے راہ وطن ستون وغیرہ کے کہتے تھے کہ میرے دست تیری ٹیجہ ہوا  
 ہر اسکے جو روایت کی بلکہ حضرت علی سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا نیچے ایک شخص کے سوا حکم کیا ہو  
 کا اعادہ کرنے نماز کا اور اسی طرح سکتے تیجہ بھی درست ہو کیونکہ صحیح ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اگر کہ نماز پڑھتے  
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیجہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اور وہ سوتی تھیں درمیان ان کے اور درمیان قبلہ کے  
 اور مخالف ہر اسکے جو مروی ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو تیجہ سوتے اور باتیں کرنے والے کے  
 لیکن ضعیف ہے اور بھی مروی ہے ہر سند بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نماز پڑھتے  
 میں طرف دونوں کو کون جو کپڑے ہیں اور باتیں کرتے ہیں اور کہنا بلکہ کہ نہیں جانتا ہوں میں اور سکو مگر ابن عباس اور جبر  
 اور سکا یہ کہ کہ جب آواز کی شدت ہو اور اس سے خوف شغل کا ہو نماز میں اللہ و آتش کو ص اور جس شخص پر



کہ تصویر میں نبی ہیں اگر اوس پر یہ نہیں کرتا تو نماز پڑھنا وہاں مکروہ نہیں اور جو صورت اتنی چھوٹی ہو کہ دکھلائی نہیں جیسا کہ  
حیوان اوس کی تصویر یا حیوان کی ماراوس کا سر کا ہر تو مکروہ نہیں اور ماراڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز میں مکروہ نہیں ہے  
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَتَمَلُّوْا اَلَا سَبُوْا دِهَانَ وَاَكُوْا كُفُوْا فِی الصَّلَاةِ یعنی قتل کرو بچھو اور سانپ کو اگر چہ  
نماز میں ہو کہما ترمذی حدیث صحیح ہے اور اس میں اگر عمل کثیر بھی ہو تو بھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور یہی صحیح ہے اصل اور جس  
گھر میں کہ مسی ہو اوس نظر کی حیثیت پریشاب کرنا مکروہ نہیں اس واسطے کہ وہ حکم مسی کا نہیں رکھنا کہ پیشاب و سپر مکروہ ہو تو

### باب تراور نوافل کے بیان میں

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت خرف اور دلیل اسکے وجوب کی یہ کہ  
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اندر سے زیادہ کیا غفاری نمازوں میں ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر پڑھو اور مسکو درمیان  
عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہر اسے میں اور یہ حدیث مروی ہے عن ابن عباس و عقبہ بن عامر و ابن عباس و ابن عمر و ابوبکر  
خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابن عمر بن جابر بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب و ابی ہریرہ و غفاری نے  
حدیث عمرو بن عقبہ کی روایت کیا اوسکو اسحق بن راہویہ سند میں ثنا سَوَدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ تَزِيْدَ بْنِ حَبِيْبٍ عَنْ اَبِي الْاَحْوِیْ مَرْكَدَ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْکِزْنِیِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَعُقْبَةُ  
ابْنِ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ اَبِي اَسَدٍ عَنْ اَبِي الْاَحْوِیْ مَرْكَدَ بْنِ عَبْدِ اللهِ الْکِزْنِیِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ وَعُقْبَةُ  
الْعَشَاءِ اِلَى طُلُوْعِ الْفَجْرِ یعنی تحقیق کہ زیادہ کی تمکو اند ایک نماز کہ وہ بہتر ہو واسطے تمھارے سرخ چار یا بیون سے اور  
وہ وتر ہو درمیان عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا بھی بن عمر بن قرقہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سہ روایت کیا اوسکو  
واقطنی اور طبرانی نے نصر ابو عمرو سے اوسنے عکرمہ سے اوسنے ابن عباس اور ضعیف کیا اوسکو واقطنی نے بسبب نفر کے  
اور لیکن حدیث ابن عمر کی سہ خارج کیا اوسکا واقطنی نے غرائب مالک میں اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ حمید بن ابی ایحان کے  
اور الفاظ اوسکے یہ ہیں اِنَّ اللّٰهَ زَادَ کُوْصَلُوْا وَهِيَ الْوُتُوْه اور لیکن حدیث ابوسعید خدری کی روایت کیا اوسکو طبرانی نے  
اور الفاظ اوسکے وہی ہیں جو حدیث ابن عباس میں جسکو روایت کیا طبرانی نے اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابن عمر بن جابر  
کی خارج کیا اوسکا واقطنی نے اور اس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم کیا ہما جو جمع ہو ہم سو بیان کی حضرت نے تقریب اللہ کی اور  
اوسکی پھر کیا تحقیق اندر زیادہ کیا تمھارے واسطے ایک نماز کو اور حکم کیا ہما و ترا کا اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ محمد بن عبد اللہ بن عمر  
کے اور روایت کی ابن ابی شیبہ مصنف میں کَانَ ثَنَا اَبُو حَالِدٍ الْاَشْمَسِيُّ عَنْ حَجَّاجٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ  
اَبِي عَمْرٍو عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ زَادَ کُوْصَلُوْا اِلَى صَلَاةٍ کُوْصَلُوْا الْوُتُوْه  
یعنی اندر زیادہ کیا واسطے تمھارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہو اسناد اسکی صحیح ہے لیکن حجاج میں کچھ کلام ہے ہر حال وجہ  
جسب کہ نہیں اور حدیث ابویصور کی روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن امیہ سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا میں  
ابو بصیر غفاری کہ کہتے تھے سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کی اندر نے تمکو ایک نماز اور وہ  
وتر ہو تو پڑھو اور مسکو درمیان عشا کے نماز صبح تک اور ساوت کیا اوسکے حاکم نے لیکن ابن امیہ ضعیف ہے کہ شیخ ابن الہمام

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے

و ترا نام غلطی کے نزدیک واجب ہے















در حدیث

در حدیث

در حدیث

عبداللہ سے کہا کہ انہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معین بن مالک ایک مسند پر بیٹھا دیکھا اور اس کو قبل از  
اور بعد از اسکا وضع کیا اور اسکا ساتھ قضا کے ترک کیا اور اسکو احمد بن حنبل نے اولین معین اور ضعیف کیا اور اسکو عمر بن  
علی نقل اس ابو حاتم نے اور حال اعلیٰ تعینت کا یہ پر کر وہ کثیر الوہم تھا اب بعد از اس حدیث اس حدیث قوی کی جو ابو ہریرہ سے مروی ہے یہی  
اور جواب کیا ہے کہ اس طرح ابو جعفرین کا نام کہ ابن المدینی نے اور میں حاکم کا تھا حدیث میں اور کہا ابن معین نے خطا کیا تھا  
اور کہا احمد قوی نہیں اور کہا ابو نعیم کا ایک نسخہ گن گنا اور تم کہ تھا ثابت اور کہا ابن حبان نے کہ وہ منقول ہوتا تھا ساتھ  
ذکر حدیثوں کے حکم آشہور ہیں اور بقوی ہر قضا کی حدیث کو وہ جو روایت کی تیس بن عیسیٰ نے عاصم بن سلیمان کہا کہ اگر  
جسے واسطے انس کے کہچہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں کہا انس کے کہچہ چھوٹا  
وہ نہیں پڑھی قنوت عصر میں بلکہ ایک حدیث کہ بد مذہب ماکر نے تھے ایک قبیلہ قبیلوں میں کہتے تھے تو یہ حدیث خود مخالف ہر حدیث اس  
اور نہ ہی اس حدیث میں اگرچہ ضعیف وضع کیا اور اسکو بھی بن معین نے لیکر توشیح کی اور اسکی اور لوگوں اور یہ حال ابو جعفر  
کم نہیں بلکہ اس کے برابر ہو اس زیادہ ہوا اعتبار میں کیونکہ ضعیف کرنے والے قیس کے کہ میں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے  
اور ضعیف کیا بھی بن معین نے بسبب اس کے جو کہا احمد بن سعید بن ابی رزم پوچھا میں نے یہی قیس بن سعد کو اسکا کہ ضعیف نہیں ہے  
جایگی حدیث اسکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہے حدیث اور وہ منقول ہوتی ہے اور یہ ضعیف موضع حدیث کو نہیں اسکا کہ غایت  
غلطی ہو اسکی ذکر عبید بن بذر نے منقول کیا لیکن ضعیف کیا اور اسکو لوگوں نے سوچا کہ یہ بھی کہا انسانی نے متروک ہوا کہ حدیث  
ضعیف ہو اور مروی ہے احمد کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی تھے حدیث میں منکر اور تھے وکیع اور ابن المدینی ضعیف کرتے تھے اور اسکو  
اور کہا کہ ابن معین امام الثمینی بھی بن سعید القفطان لیکن تھے شعبہ کہنا کرتے تھے قیس پر اور تشیع کی انھوں نے بھی بن سعید  
بسبب تضعیف اعلیٰ کے قوی کہ کہا ابو نعیم نے کہا واسطے میرے شعبہ لازم کہ قیس بن روح کو اور کہا ابن حبان نے بھی بن معین  
حدیثیں قیس کی روایات قیا اور متاخرین سے اور تلاش کی سینہ او کی تو دیکھا میں نے اسکو سوا امانت اور حبان تھا اور زیادہ  
ہو اس اس اسکو تو بگاڑ گیا حفاظ اسکا اور اکثر وہ ہیں اسکی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے محال اسکا صدق ہے اور قوی نہیں اور کہا  
شمس الدین چشتی قول مستقر قول شعبہ کہ ہے اور میں حرج ہے ساتھ اس کے تو کہ ہوگا ابو جعفر ترقی اور مؤید ہو اسکی وہ جو روایت کیا اور اسکو  
خطیب ندوی نے کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انہیں قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بد مذہب ماکر نے کسی قوم کو اور نہ  
اسکی صحیح ہے اور ضعیف کیا ابن ابی حاتم نے اس حدیث اس کو پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک تھا کہ  
کیا اور حرج کی اس پر کہ کہا یوں حدیثوں میں جو صحیح ہمارے کتابوں کی حفاظت چاہیے بسبب اس بات کے کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث  
باطل ہے اور بعض روایات اسکی مشہور بالوضع ہوتی ہیں اور فرمایا حضرت جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث جانتا ہے کہ وہ صحیح  
ہو تو بھی کا ذہن میں ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب حاد بن ابی یوسف انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے  
معلقہ سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں بھی بلکہ ایک مہینہ اور نہ دیکھا قبل از  
اور نہ بعد اسکا و اس میں قنوت پڑھی واسطے بد مذہب ماکر ایک قوم پر مشرکین سے اور اس سناد میں کسی طرح کا غبار نہیں اور  
اسی واسطے خود انس وضع میں قنوت نہیں پڑھی جیسے کہ روایت کی طبرانی نے حکم ثنا عبد اللہ بن مسعود







جہاں

اور عیدین میں

برتر ہیں ساری سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کعبین قبل طبرانی نے ایک ہی سلام ہی یعنی دو رکعتوں کے سلام  
 نہ پھیرے بلکہ جب چاروں پڑھتے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت پڑھتے اور تسک کیا یعنی اوس سے جو روایت کی ابو داؤد نے  
 اور ترمذی نے متماثل میں ابوالیوب انصاری کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل طبرانی کے نہیں تو انہیں سلام کھولے جائے میں ان کے  
 واسطے دروازے آسمان کے اضعیف ہے یہ حدیث بسند ابو عبیدہ بن مسعود ضعیف ہے اور ایک لفظ میں ترمذی کی متماثل میں چار  
 کہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہ انہیں اور اسکا ایک سطر لفظ ہے جو روایت کیا اسکو امام محمد بن حسن نے  
 سوطی میں حدیث ثمالی بن عاصم الجعفی عن ابی ابراہیم و الشعیب عن ابی ایوب الانصاری اذ علیہ السلام  
 کان یصلی اربعاً اذا زالت الشمس فسأله ابو ایوب عن ذلك فقال ان ابواب السماء تفتح فی هذه  
 الساعة فاحب ان یصلی فی تلك الساعة یحیی قلبی فقلت انی کائن فراءة قال نعم قلت ان یصلی فقلت  
 بسلام قال لا یعنی تھے حضرت پڑھتے چار کعبین قبل طبرانی کے تو سوال کیا اور اسے ابو ایوب نے اس پڑھایا  
 حضرت کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کو چاہتا ہوں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہ اس میں  
 کیا سب کعبتوں میں تورات ہو فرمایا کہ ہاں کہ اس میں کیا فصل کیا جاؤں چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار کعبت  
 کعبہ میں سلام پھیریں اور دن میں چار کعبت قبل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے کردہ ہیں اور رات کو آٹھ کعبت سے زیادہ چار  
 کعبتوں میں ایک سلام سے پڑھنا افضل میں وہ اور صاحبین نزدیکات میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور  
 اس کی یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادہ کیا اس پر اگر کراہیت نہ ہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جواز کے اور افضل رات  
 میں نزدیک صاحبین کو دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک رات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہے اور امام ابو حنیفہ  
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن میں افضل میں امام شافعی کی دلیل قبل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو صلوات اللہ علیہ اجمعین  
 یعنی نماز میں رات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو صاحب بن ابی عیسیٰ ابن عثیم نے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار ترات میں ہر دو اور  
 یہ حدیث اسکی اسناد میں شعبہ کہ ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوس میں تو بعضوں نے اوس کو رفع کیا اور بعضوں نے وقف کیا  
 اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوس میں رات کی نماز کو اور عین میں کیا دن کی نماز کو اور ایسا ہی  
 صحیحین میں اور کہ انسائی نے یہ حدیث نزدیک میر خطا اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ اسناد اوسکی جدید نہیں  
 معارض ہوا اس کلام کی اسوۃ کہ وجود سنن میں مانع ہے خطا دوسری جہت سے کہ عارض ہونی ہو ثقات کو اور سیوطی روایت کیا اسکو  
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ جال اسکے ثقہ ہیں مگر یہ کہ اس میں علت ہو کہ اوس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور یہ  
 تسلیہ کے قریب کا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اھل بیت یعنی نماز رات کی دو دو ہیں  
 اور میں ذکر کیا اوس میں دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہو کہ حضرت عائشہ نے نہیں نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے عشا کی کبھی اور آئے میرے پاس گھر میں چار کعبتیں اور اس سے معلوم ہوا کہ رات میں چار کعبتیں ایک سلام سے اپنے پھیریں  
 اور روایت کی ابو داؤد حضرت عائشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی جماعت سے پھر جاتے تھے گھر میں اور پڑھتے  
 چار کعبتیں پھر جاتے تھے اپنے فرزند شمس کو اور خبر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث معاذ سے کہ پوچھا اوسے حضرت عائشہ نے

کہ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے نماز نفعی کی کہا کیا کہ عین اور زیادہ کرتے تھے بتنا چاہتے تھے اور روایت کی ابوعلیٰ و علی نے بنی  
 سندین حدیثاً شایاناً من مؤرخین شاطیئہ بن سلیمان قال قال کسیر بن سعید عن ائمہ المؤمنین  
 عائشہ تقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی النفل اربع رکعات لا یفصل بقیس یصلی  
 یعنی تھے حضرت علیؓ نماز پڑھتے چاشت کی چار رکعتیں نہیں کرتے تھے بیچ میں انکے سلام اور لیکن اول رکعت  
 ثابت نہیں ہوتا کہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک لیل ہجری مروی ہے محمد بن ابی سلمہ بن عبد الرحمن کہ انھوں نے  
 پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کس طرح تھی نماز حضرت علیؓ علیہ وسلم کی رات میں نہ عثمان کی کہا کہ میں زیادہ کرتے تھے وضو  
 میں اور غیر رمضان میں کیا رکعت پڑھتے تھے چار رکعتیں تو نہ پوچھا پھر چار رکعتیں حسن اور طول سے پھر چار رکعتیں اور پھر چار رکعتیں  
 طول سے یعنی بہت اچھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو بد چار کو بیان کیا اس مسئلہ ثابت ہوا کہ اگر کسی کو طاعت ہو  
 پوچھنے حسن اور طول سے اور پھر بیان کیجئے کہ ہر سنت ظہر میں کتنے چار رکعتیں ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور جس سے  
 ملاویز کہ دو رکعت کا ایک یا شفع علیہ السلام کیا کہ ہر دو رکعت کے بعد تہجد کے واسطے بیٹھتے نہ کیا کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرا اور لیکن  
 اسپر یہ جو خارج کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے محمد بن عبد بن سعید سے انھوں  
 نے عمران بن ابی انھوں نے عبد بن نافع سے انھوں نے یحییٰ بن اکارٹ سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعتیں میں تہجد پڑھا جاتا ہر دو رکعت میں واللہ اعلم فی فرض کی دو رکعتوں میں اور  
 و تراویح نفل کی سب رکعتوں میں قنوت فرض ہوتا کیونکہ مروی ہے محمد بن ابی قتادہ سے کہ تھے حضرت علیؓ علیہ السلام پڑھتے  
 ظہر میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور پہلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث کے اور اگر چہ کچھ کی دو رکعتوں میں  
 کہ یا چکا ہے تو بھی درست ہر وقت کی ابن ابی شیبہ نے فرمایا کہ انھوں نے ابی اسحق بن سبیح انھوں نے علی ابن سعید رضی اللہ  
 سے کہا کہ انھوں نے قنوت کر اول کی دو رکعتوں میں اور سورت کچھ کی دو رکعتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت فرمائی ہے  
 روایت کی امام محمد بن حاتم بن محمد بن ابی انانہ القزہنی عن سمک بن عبد اللہ عن ابراہیم عن علقمہ بن قیس عن ابی عبد اللہ  
 بن مسعود عن کان لا یفرغ من الا مام فیما یجوز لہ فی ما یجوز فیہ من الاولین وکافیہ کہ کھڑے ہیں  
 واذا اقبل وحده اثنی الا ولین یسبحنہ وکفر فیہ اثنی الا ولین یسبحنہ یعنی حضرت عبد اللہ بن  
 مسعود رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے بیچے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز میری نہ نماز سری میں اور نہ کچھ کی دو رکعتوں میں اور نہ  
 پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتوں میں فاتحہ اور نہ سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ کچھ کی دو رکعتوں میں جس اور جس نفل کو  
 قصد شروع کر لیا ہو و کام کرنا و سالارم اگر و طلع باغ و آب فتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر کھڑے سے شروع کیا ہو و سے  
 مثلاً اسکو معلوم ہو کہ ظہر میں پڑھی اور اسنے شروع کی اور بعد اسکے معلوم ہوا نماز میں کھڑے ہو چکا ہوں اور اسکو نماز توڑنا  
 قصدا کرنا اور سکا و اجنبین اور اگر چار رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں توڑ دیا ایک دو گانے کی تھا لازم آئیگا اور امام ابی یوسف  
 رحمہ اللہ نے دو رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیچے کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہوا اور اسکو توڑ دیا تو بیچے  
 دوسرے دو گانے کی قصدا کرے کیونکہ اول دو گانہ تمام ہو چکا اور یہ سیر یعنی کہ ہر گانہ ایک نماز علیہ ہر وقت

اور اول

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَّوْا بِاللَّيْلِ وَالنَّجَارِ كُنْتُمْ مَعْتَبَرِينَ بِمَا تَعْمَلُونَ فِيهِ نَارُ زَارَاتِ دُنْ كِي دُو دُو كَعْتَبَرِينَ مِیْنِ مِیْنِ  
 ہر دو رکعت ایک نماز علیحدہ ہر دو رکعت ایک نماز کی نیت کی اور دو تون دو گانہ یا پہلے دو گانہ یا دوسرے میں یا دوسرے دو گانہ  
 کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے میں اور دوسرے کی ایک رکعت میں قنوت ترک کی وجہ سے  
 کی قنوت لازم آئی اور اگر دو گانے کی ایک رکعت میں یا دوسرے دو گانے میں اور ایک رکعت میں اول کی ترک کی تو چاروں رکعتوں  
 کی قنوت لازم آئی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قنوت لازم آئی اور ساتویں اور آٹھویں  
 میں امام محمد کے نزدیک دو رکعتوں کی قنوت واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب کے نزدیک  
 قنوت اور رکعتوں کی لازم آئی تو امام صاحب کے نزدیک چھ صورتوں میں دو رکعتوں کی قنوت لازم آئی اور دو صورتوں میں چار  
 رکعت کی اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت میں دو رکعتوں کی اور چار صورت میں چار رکعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب  
 صورتوں میں دو رکعت لازم آئی اور سب آٹھ صورتیں ہیں اور اگر چار رکعت قنوت شروع کیے اور اول دو گانے کے کشیدہ میں تو پہلا  
 دوسرے دو گانے کی قنوت لازم آئی اور اگر چار رکعتیں قنوت میں پہلے میں اول دو گانے کی قنوت لازم آئی اور دوسرے کے  
 قنوت میں ہر نماز شروع اگرچہ کھڑے ہو سکتا ہو درست ہے کہ کیونکہ روایت کی جماعت سے مسلم کے عن ابن عباس سے کہ امام ابو حنیفہ نے  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑے ہوئے تو وہ قنوت میں ہر دو رکعتوں میں چھ رکعتوں کے  
 اور برابر نصف قائم کا اور جو شخص کھڑے ہوئے تو اس کا اجر برابر نصف عد کے اور قائم کے معنی کھڑے ہوئے نماز پڑھنے والا  
 اور قاعد کے معنی بیٹھ کے پڑھنے والا کہ امام نووی کہہ گئے کہ نفل میں ہر دو رکعتوں میں بیٹھ کے پڑھنا سبیدر جائز نہیں ہے  
 اگرچہ اگرچہ قیام سے اور بیٹھ کے پڑھنے تو اس کا اجر قائم سے کم نہیں ہوتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہو کر  
 مرد یا مسافر تو توبہ اس کا مثل صحیح تندرست اور شیعہ کے لکھا جاوے گا اخراج کیا اس کا بخاری نے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اس میں مخصوص ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز چھی نفل کی بیٹھ کے اور جو چھ رکعتیں اٹھ کر فرمایا اپنے کہ توبہ کا نصف  
 ہر قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں مثل تمھارے روایت کیا اس کو مسلم نے ابن عمر سے اصل اور کھڑے بیٹھ کے شروع کرنا اور پھر  
 بیچ میں سبیدر بیٹھ جانا کہ وہ ہر دو نفل ہر شہر کے سواری پر اگرچہ قبلہ کی طرف ہونہ نہ ہو اشارے سے درست ہے اور ہر شہر کے  
 اس میں قید ہر شہر کے اندر درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے  
 تھے ہمارے وہ توجہ تھے طرف خمیر کے یعنی مونہ آپ کا خمیر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ نفل مخالف قیاس ہو تو اپنے  
 مورد میں توجہ ہو گا اور یہ حدیث خود شرح وقعات میں مذکور ہو روایت کیا اس کو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی نے اور ابی یوسف اشارے کا اور  
 نہیں اور غلطی بیان کی واقطنی اور نسائی نے عمر بن عیسیٰ کی کہ اس نے علی حصار کا لفظ کہا اور صحیح علی را حلیہ ہے یعنی اپنی اونٹنی پر  
 اور روایت کی واقطنی نے غرائب الاکمال میں انش سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ توجہ تھے طرف خمیر کے  
 ہمارے نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا اس پر اور امام میں شیخ تقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیحین کے  
 اور زیلعی نے نہیں دیکھا اس کو صحیحین سے اور کما عبد الحق نے جمیع الصحیحین میں کہ متفق ہوئے ہمارے ساتھ ذکر اشارے کے  
 کہ شیخ ابن الہمام وقتاً کان فی بابنا فی السکون صحیح البخاری من حدیث ابن عمر یعنی دیکھا میں نے

اور اول



اولیٰ  
ابن ابی نعیم

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں بیس کعتیں سواوتر کے سو ضعیف ہر سبب بشیباہر ہیم بن عثمان جازم ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہے اس کے ضعیف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہر روایت صحیحہ کے مترجم کتابی ابراہیم بن عثمان جازم کو ذکر کیا ہے اس الذین صحیح میزان الاعتدال میں کہ روایت کی عثمان جازم ابن ابی نعیم کہ وہ ثقہ نہیں ہر اور کہا اچھے نے ضعیف ہر اور کہا جازم کی سکوت کیا اوس اور کہا نسائی نے مشرک ہر حدیث اوسکی اور نہ کہا ابو شیبہ سے ایک وہ ہر جو روایت کی بغوی نے حدیث بیان کی جس سے منصور بن ابی خزیمہ نے کہا حدیث بیان کی جس سے ابو شیبہ نے اسے حکم سے اوس سے منقسم انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں سوا بجا عت کے بیس کعت اور وتر اور پھر کہا شیخ ابن الہمام بیان میں کہ تین حضرت عمرؓ سے ثابت ہوئے کہ مولانا میں ہر تیرین رومان کہا کہ تھے لوگ کھڑے ہوئے زمانہ عمر بن الخطابؓ میں ساتھ تیس کعتوں یعنی تیس تراویح کی کعتیں اور تین وتر کی اور روایت کی یہی ہے معرفت میں سائب بن یزید کہا کہ کھڑے ہوئے تھے ہم زمانہ عمرؓ میں ساتھ بیس کعتوں اور وتر کے کہا مولوی علاء الدین ابن ابی نعیم کہ مترجم کتابی کہ روایت کی ابن ابی شیبہ نے عمر بن الخطابؓ کے انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا سے اوس کے ساتھ بیس کعتیں اور روایت کی ابو الحسن کہ حضرت علیؓ نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے اوس کے ساتھ بیس کعتیں اور عبد الغزیز بن رفیع سے کہا کہ تھے ابی بن ہر پڑھتے ساتھ اسیوں میں ہر بیچ رمضان کے بیس کعتیں اور وتر پڑھتے تھے تین کعتیں اور بیچ سے انھوں ابی البقرہؓ کہ وہ پڑھتے تھے پانچ ترویج رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین کعتیں اور ابی اسحق سے انھوں نے حارث سے کہ وہ امامت کرتے لوگوں کی رمضان میں رات کو ساتھ بیس کعتوں اور وتر پڑھتے تھے ساتھ تین کعتوں اور وقت پڑھتے تھے قبل کوغ کے اور علاء کہ کہا انھیں نے پانچ سو گون کو اور وہ پڑھتے تھے تیس کعتیں مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام کہ حال اہل آن روایتوں کے قیام رمضان سنت اسیوں کیا کعتیں میں مع وتر کے جاسے کیا اوس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا یسبوعین فریضہ کے اوس میں شکانے کدان دونوں امون چین کوئی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم متحقق ہر اب تراویح سنت ہوگی اور تین کعتیں سنت خلفا راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا متی لازم ہر سنت میری اور سنت خلفا راشدین کی بلاناہی ہر سنت اوسکی سے اور یہی لازم بات کو نہیں کہ تراویح کی میوں کعتیں سنت ہو جاوین اس واسطے کہ سنت اوس کو کہتے ہیں یہی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیت کی ہو و مگر قدر سے اور بقدر یہو نے عذر کے مولیت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا رات کعت چہرین میں کعتیں وتر کی ہو میں تو اس صورت میں بیس کعتیں صحیح ہوگی اور انھوں میں سے سنت جیسے کہ کعت بعد عشاء کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام شائع کا یہی ہے کہ سنت میں کعت ہیں اور مقتضی دلیل کا وہ ہر جو ہم نے بیان کیا تو اس صورت میں اولیٰ وہ ہر جو قدوری میں ہر لفظ مستحب کا نہ جو ذکر کیا صاحب ہر ابی اتی ناقال الشیخ ابن الہمام

### فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض اہل فہم پر اطلاق کرتے ہیں اور ہندی میں اوسکو گن کہتے ہیں صورت کسوف کے امام جمعہ کا آدمیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے ہر نقل اسکے اور ہر رکعت میں ایک کوع کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو کوع کرے اور تراویح کا انھار کہ او طول حرکت کا کر





اکثر امانیت میں نماز کے ذکر سننے میں ذکر نماز کا بعض احادیث میں وارد ہے بیان کیا اودکوشیخ ابن الہمام نے اور روایت کی ابن ابی شیبہ  
 مصنف میں یکتی سے اسوٰں خلیسی بن حفص بن عاصم سے اسوٰں عطاء بن ابی مروان اسلمی سے انھوں نے اپنے  
 اپنے اماکن کے ہم ساتھ عربین انھیں کے واسطے استسقاء کے سونہ کیا کی گئے استسقاء حص اور موندہ قبلے کی طرف کریں  
 چار کونہ البین وقت بعض احادیث میں چار کونہ اسطرح پر ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں نماز چار کونہ  
 بائیں طرف کیا اور بایان کنارہ وہی طرف کیا اور ظاہر چار کونہ باطن ہو گیا اور باطن چار کونہ ظاہر ہو گیا روایت کیا اوسکو  
 ابو داؤد اور اکثر احادیث میں اسکا ذکر نہیں اسوٰں کے ہمارے نزدیک نہیں کہ ثناء یہ ہے سے میں افضل ہو صلا اور ذمی حاضر ہو و خودی  
 حاضر کو کہتے ہیں جو سلام میں اسکو منہ کیا ہو اور اس پر خیر نہ بجا ہو تو خودی اسوٰں کے ہمارے نزدیک یہاں غیر وسط طائر بل صحت ہے اور اودنہ برقی ہر

باب فرض پانے کے بیان میں

حسنہ کہ نماز فجر یا غروب یا شروق کی اور پھر تکبیر کی کئی واسطے جماعت کے نماز توڑے اور جماعت پڑھے اگر چہ ایک رکعت پڑھا  
 ہو و اگر ایک رکعت سے زیادہ پڑھ چکا ہو و مثلاً دو رکعت تو فجر میں اسکی نماز تمام ہو چکی اور مغرب میں اکثر نماز ہو گئی اور اکثر کھانکوں کا کہ  
 اور حبشہ غنایا مصر و غیرہ میں شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی پھر واسطے جماعت کے تو چاروں جاؤ مگر اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر دیا ہو تو چار  
 دوسری رکعت بھی اسکے ساتھ بالیقین تاکہ ایک گانہ نفل پڑا ہو چکا و اگر ایک رکعت مضائع ہو چکا و قریب اللہ تعالیٰ و متطاولا کا  
 یعنی قیاض کر دینے والوں کو بعد اسکے سلام پھر جماعت میں ملے اور بغیر دوسری رکعت ملے نہ توڑے و اگر ایک رکعت کم پڑھا  
 ہو تو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو و اگر چار رکعتی نماز میں تین پڑھ چکا ہو اور تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اسکے نفل عمت  
 سے پڑھے مگر عرب میں یہ امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر مکروہ ہے اور اگر کسی میں اذان ہو گئی تو سب سے پہلے نفل پانے کے کو کہ  
 گا و اسکو جو دوسری جماعت کا نظم ہے کہ کیونکہ روایت کی ابن ماجہ نے ولی عثمان بن عقیل بن عقیل کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے جس شخص کی پانی اذان ہو میں پھر نکلا بغیر کسی حاجت کے اور وہ پھر نکلا ارادہ نہیں کہتا سو وہ قوی ہو اور روایت کی ابو داؤد و ترمذی  
 میں سعید بن السبی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکلتا اگر کوئی شخص سب سے بعد اذان کے مگر منافق لیکن جس شخص کو کسی حاجت  
 نے نکالا ہو و اور وہ پھر آنے کا ارادہ رکھتا ہو اور مرسل سعید مقبول میں بالاتفاق کیونکہ پایا اودن لوگوں نے انکے مرسل کو سنا یہ  
 اور روایت کی جماعت سے انکار کی ابو الشعثا کہ اسے تھے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نکلا ایک شخص  
 جب اذان نہ ہو تو وہ تب کہنا ابو ہریرہ کہ اس شخص نے ہمارے ان کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی کینیت ہے اور روایت کیا اوسکو بن ابی ہریرہ مسند میں اور زیادہ کیا اوسین کہ کہ کیا ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نکلا سب سے  
 بعد اذان کے حص اور اگر ظہر یا عشاء کے وقت کسی میں تمام ہوئی مکروہ ہے کہ قبل اذان کے وہاں سے نکلے اگر چہ آچان پڑھ چکا ہو مگر کہ  
 دوسری جماعت کا قیام ہو و اور فجر مغرب میں اگر نفل چار کونہ پڑھ کر اس کے اگر چہ تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت میں شریک  
 ہو چکا و گا تو وہ نماز نفل ہوگی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہے اور مغرب میں تین تکبیریں ہیں اور تین رکعت نفل شروع نہیں  
 اور جو شخص فجر کی پڑھو گا تو نماز فرض جماعت سے پہلے کی سنت کہ ترک کرے اور جو ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو ترک  
 کرے اور اگر سنت فجر کی بدن فرض کے فوت ہوئی تو قضا کرے جب تک کہ قضا نہ ہو تکبیر کیونکہ فرض تو پڑھ چکا اور فقط نفل باقی رہا

یعنی کسی اور جگہ  
 امام خود اسکا  
 جگہ سنت وہاں  
 جماعت وقت وہاں  
 منہ مدغم

[illegible]

وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى یعنی وتر کہ کر دو رکعتوں کو قبل فجر کے کیونکہ اوسین بہت عظیمین ہیں اللہ تعالیٰ سے اخراج کیا اسکا  
ابو یعلیٰ نے ابن عمر سے اور کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتوں کو اور کبھی ترک کرتے تھے  
لیکن میں نے دیکھا سینے آپ کو کہ ترک کی ہوں کو تین قبل فجر کی ستر اور نہ حضرت روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں جو  
بن ابی نطیقان سے انھوں نے اپنے پاس سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنی اور میں شخص نے ایک کعت فجر کی جماعت سے  
پانی جماعت اوسے نہیں پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پانی تو اگر کسی نے قسم کھائی کہ فجر کی نماز میں جماعت سے پڑھوں گا اور اسے  
ایک کعت پانی قسم ہو چکی تھی کیونکہ اوسے جماعت کو نہیں پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کسی سے پانی یا او  
جماعت اوسین ہو چکی تھی تو اوسے چاہا کہ فرض کو تنہا ادا کرے تو کسے وغیرہ کے نزدیک تین نہ پڑھے اوسین ہر یک کے  
بھی نزدیک فرض سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ تین پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسے کہ اتنا ہی  
اور امام رکوع میں ہو اور پھر رہا نہ تاک کہ امام نے سر اٹھا لیا تو وہ رکعت اوسکا و میں ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی  
اگر کسی شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع میں گیا درست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں ہے

### باب قضا نمازون کے ٹپھنے کے بیان میں

اگر کسی شخص کی ایک دن رات کی نماز یعنی پانچ نمازین اور تیرہ رکعت ہوئے ترتیب سے پڑھا فرض ہو اور بعض وقت ہی ہوں  
بعض قضا اوسین بھی ترتیب فرض ہوتی کیونکہ روایت کی واقطنی نے پھر پہلی سے اسمعیل بن ابی ابراہیم حمانی سے انھوں نے  
سعید بن عبد الرحمن جمعی سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص چار  
جاہ نماز ادا کیا اوسکو ہر روز سو قوت میں کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہے سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اوسکے اوس قضا نماز کو  
پڑھے اور جب فلان جاوے نماز سے تو اعادة کرے اوس نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اوسکا مالک نے  
نافع سے انھوں نے ابن عمر سے موقوف کیا واقطنی اور ابو زرہ نے وقت اوسکا اور اختلاف کیا اوضوں نے اوس شخص میں  
جسے رفع میں خطا کی سو وہ ایک روز وہ لوگ ہیں جنھوں نے نسبت کی خطا کی طرف سعید بن عبد الرحمن کے اور بعضوں نے طرف تہجد  
کے اور لیکن شک نہیں اس بات میں کہ رفع زیادتی اور زیادت ثقہ سے مقبول ہے اور یہ دونوں شخص ثقہ ہیں کما جی میں ہیں  
ترجمانی میں نہیں حج یہ ساتھ انکے اور ایسا ہی کما ابو داؤد اور احمد اسی طرح توشیح کی ابن معین نے سعید کی اور ذکر کی منہی نے  
توشیح او کی بہت لوگوں نے تیرا الاعتدال میں تو اگر کوئی کہے کہ یہ دونوں برابر مالک کے نہیں اور مالک نے وقف کیا اوسکا جواب  
اوسکا یہ کہ یہ کچھ معاف نہ ہیں چہرین برابر توشیح میں دونوں راویوں کی شرط ہے بلکہ زیادت ہی اور زیادت میں برابر ہونا  
راویوں کا قوت میں شرط نہیں اور حجت نہ پڑھی جاوے گی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہ سو جاوے کسی نماز سے  
یا بھول جاوے اوسکو تو پڑھے یا اوسکو جب یاد کرے اوسکو کیونکہ اس سے یہ عبادہ نہیں ہوتا کہ اول جو اسے نماز بھولے پڑھے یا اوسکو  
پھر اعادة کرے اور وہ نماز فاسد نہ گئی اور اول سے اس کے یہ نہ کہ روایت کی تہجدی اور سنائی نے عبد اللہ بن مسعود سے کہا کہ  
تحقیق میں نہیں کہ روک کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازوں دن ختم کی بیان تاک کہ کچھ رات گئی تھی سو حکم کیا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم لال کو اور حضور نے وہاں ہی پھر قراست کہی اور نماز پڑھی اول فجر کی پھر قراست کہی اور نماز پڑھی عصر کی پھر قراست کہی





















نزدیک مدت قصر کی ہو کیونکہ یہ بھی ایک سفر کی نعمتوں میں سے ہے جیسے مسافر روزے کا تین دن تین رات مسافر کے واسطے نماز قصر اور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے قصر کی نماز اور ایک رات اور سات تین دن اور تین رات اور بھی حدیث بیماری حجت ہے اور اولیٰ شام غمی کے نزدیک مدت قصر کی ایک رات ایک ہوا خارج کیا ابن ابی شیبہ نے عطاء بن ابی رباح سے کہا میں نے ابن عباس سے کہا قصر کر لیکن عرفات تک کیا کہ نہیں اور قصر کر نہ دلفنگ تک کہا قصر کرو لیکن طائف تک اور عسفان تک کہا کہ ماں اور یہ اترنا کیسے مل تھا اور اشار کیا انھوں نے ہاتھ سے اور دوسری روایت میں ہر عروسہ کو فہری چکاو عطا ہونے ابن عباس سے کہا کہ نہ قصر کر عروسہ سے بطن غلہ نہ کر اور قصر کر طائف عسفان اور طائف و حجاز کے کفر حدیث تک و لیٰ شام شافعی کی کوئی عجاوبین ملی اور روایت ہذا اس کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم حب نکلے تھے تین میل قصر کرتے تھے اور قبیل اس کی فتح القدر میں ہر ص مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے اور سکھ گیا کہ قصر دو جب تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو گیا اور عروسہ جینے کے پہنچنے کی نیت نہ کرے کسی شہر میں یا گاؤں میں ترک کر سکے واسطے خدمت ہے یعنی اجازت ہو کہ چار گھنٹی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے اور عروسہ جینے سے کم رہنے کی یا نیت کی اقامت کی مدت کی یعنی آٹھ جینے کے پہنچنے کی دو جگہ میں یا کسی شہر میں داخل ہو کر اوس ارادہ کرے وہاں کل پر سون چلا جاوے گا اور ابن ابی سکوریرہ کوئی تو ان صورتوں میں قصر کرے وقت اگر چاہے یا زیادہ ہو یا طرح سے گذر جاوے اگرچہ باوجودیکہ اصل جاوے گا اور نیت عیدہ دن رہنے کی نہ کرے اور پندرہ دن مدت اقامت کے ہیں اور قیاس کیا اوسکو فقہانے طہر کر اوسکی بھی قیل مدت پندرہ دن ہیں اور ماثور بن عباس اور ابن عمر سے روایت کیا ان دونوں نے طحاوی سے کہا انھوں نے اذ اقامت بکدۃ و انت مسافر فراق فی نفسک ان یقیم شخصک بکدۃ شہر یومہ ماؤ لیکلہ فاکمل الصلوۃ یوما وان کنت لا تدری کدۃ تظن کا قصہ بھا یعنی جب آئے تو کسی شہر میں اور تو مسافر ہو اور نیت کرے پندرہ دن رہنے کی تو پھر اگر نماز کو اور اگر نہیں جانتا ہو تو کو کب چلاوے گا وہاں تو قصر کرنا کہ اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حجاب سے کہ ان عشرتے جب حجاج کرے تو وہاں اقامت پندرہ دن کا تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمد نے کہا لا یأمرین شئاً بکدۃ یقفہ شئاً مچی سنی بن مسعود عن جابر عن عبد اللہ بن عمر قال اذا کنت مسافراً فمکنت نفسک علی اقامۃ شخصک بکدۃ شہر یومہ ماؤ لیکلہ فاکمل الصلوۃ وان کنت لا تدری کدۃ تظن کا قصہ اور معنی اسکے وہی ہیں جو اوپر گزرے تمام ہونے پر فتح القدر کا مترجم کہتا ہے کہ خارج کیا ابن ابی شیبہ نے سعید بن السبی سے کہا کہ جب جمع کرے خاطر کوئی شخص پندرہ دن کی اقامت پر ہر نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہا کہ جب اقامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کرنا کرنا کرنا کہ انھیں نے جب ارادہ کرے کوئی کسی تمام پر پندرہ دن کے ساتھ نماز کو تمام کرے جبکہ ارادہ کرے اور جب چاہے کہ کب خلیج کا پڑھے دو رکعتیں اگرچہ گذر جاوے ایک سال اور بھی قول ہے اور نکاح جہات شافعی ابن ابی شیبہ کی یہ حدیث اگرچہ اسلام دار الحرب میں داخل ہو جو زیادہ دار الحرب کے قلعہ کو گھیرے یا غیون کے تینوں دارالاسلام میں شہر کے باہر گھیر لیا تو ان سب میں اگرچہ وہ اقامت کی نیت کی نیت کرے شیعہ کے مقرر ہو گئے نماز کو قصر کرینگے اس واسطے کہ وہ فقہ نہیں جانتے ہیں اقامت کی نیت کرنے سے گریز نہ کرے کو لو اپنے غیون میں اگر آدھے جینے کی اقامت کی نیت کرینگے تو وہ فقہ ہو جاوے گا اس واسطے کہ نیت اقامت کوئی باہر شہر کے رہتے اگر اور جو کار کو غیر نہیں ان کی نیت اقامت کی جنگ میں ہے نہیں اور اگر مسافر نے چاروں کعتیں پوری پڑھیں اور پہلے کعت میں بیٹھا

بایں سفر کی نماز کے بیان میں









صورت میں قول ایدوایو کا اور تفصیل اسکی فتح القامین میں ہے **صل** اور جب پہلی اذان پہنچے تو کتب لوگ خریدنا بیچنا چھوڑ دیں۔  
 اور جمعہ کی طرف متوجہ ہوں سو اسنے فرمایا اللہ علی نے فاشقوا الی ذکر اللہ و ذکر اللہ بمعنی دو طرف یاد اللہ  
 اور چھوڑ دیں یعنی نیچے کو **صل** اور جب خطبہ پڑھنے کو امام اٹھے نماز اور بات حرام نہ ہو جائے وقت کیونکہ فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وسلم جب خطبہ امام تونہ نماز نہ کلام ہو اور رفع اسکا غیب ہو اور عرف یہ کہ یہ کلام نہ ہری کا ہری روایت کیا اسکو  
 مالک نے موطا میں کہا کہ خطبہ امام کا منع کرتا ہری نماز کو اور کلام اسکا منع کرتا ہری کلام کو اور روایت کی بن ابی شیبہ نے مصنف  
 میں عن ابیہ سے کہ عبد اللہ بن عباس اور ابن عمرؓ اور وہ کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد خطبہ امام کا اور کہا بن ابی شیبہؒ تھا کہ  
 بن العوام عن یحیی بن سعید عن ابن زید بن عبد اللہ عن ثعلبہ بن اریب مالا یطی القری فی قال آد سرکت  
 عمر و عثمان فکان الکلام اذا اخرج یومکم لیسوا کذا الصلوٰۃ والکلام یعنی پامانین عمر و عثمان کو کہ  
 جب خطبہ تھا امام دن جمعہ کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علیؓ سے مانند اسکا اور بھی روایت کی  
 عروہؒ کہا کہ جب بیٹھے امام منبر پر تھے نہیں ہر نماز اور کلام ہری کہ شخص آفسون جمعہ کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو بیٹھے اور نماز پڑھ  
 اور خارج کیا علیؓ کہ ابیہؒ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تونہ کلام کیا اپنے صاحب اور امام خطبہ پڑھتا ہو پھر پھر  
 کیا تونہ اور جو معارفہ کیا اسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تونہ نماز پڑھا  
 کہ نہیں کہا کہ پڑھ دو رکعتیں لغوی کیونکہ دوسری روایت میں ہے النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 خطبہ پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہوا اور پڑھ دو رکعتیں اور بار بار نے آپ خطبہ سے یہاں تک فغان ہوا  
 و بیٹھ نماز سے اخرج کیا اسکا اور قطنی نے اور کہا کہ اسکا اور کیا اسکا عبد بن محمد عبد بنی اور وہ کہ آیا تو میں پھر کمالا و قطنی نے  
 احمد بن حنبل سے ہی حدیث مرسل اور وہ میں ہر کہ نہ تھا کیا آپؐ اسکا اور کہا کہ یہ مرسل صحابہ ہر اور ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث سے  
 تو اسکا مقتضی پر عمل ضرور ہے پھر اسناد اسکا زیادت ہر جب کہ تامل کے معارض نہ کیونکہ اور حدیث میں اور کما ذکر میں نہ یہ کہ  
 مخالفت نہ کو رہی اور زیادت نقد کی مقبول ہر اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ورنہ مقبول کیجا زیادت کسی اس  
 حدیث میں واللہ اعلم **صل** جب تک کہ تمام کرے خطبہ کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کی جاوے دوسری بار امام کے اگر  
**ف** اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جماعت نسو اسلم کے سائب بن یزید  
 کہا کہ تھی اذان دن جمعہ کے اول اسکے جب امام بیٹھتا تھا منبر پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ کے  
 سوجب خلافت ہوئی حضرت عثمانؓ کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور بن ماجہ میں ہر کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک شخص میں  
 کہ نام اسکا اور تھا بار میں بعض روایتوں میں ہر کہ زیادہ کی حضرت عثمانؓ تیسری اذان اور تیسری اذان انفس سے ہر کہ ایک آقا  
 اقامت کو بھی اذان میں تھا کیا ہر جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بآئین کل اذا اذین صلوٰۃ یعنی در میان دونوں  
 اذانوں کے نام یعنی کہ اذان اول اقامت کے توفیق ہو گیا اس دفعہ اعتراف ہو وار کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 خطبہ پڑھتے تھے اول اسکے بعد نماز تو سنتیں کہ بیوقت ہوتیں کیونکہ اول اذان حضرت کے وقت میں نہ تھی اور چوہوا تھا اسکا  
 بعضوں کو گونگہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان تو وہ حالت ہر کیونکہ یہ اذان متصل ہوتی ہے خطبہ کے بلا فصل اور چوہوا تھا









ابن ابی نعیم کی ضعیف روایت کا ظاہر ہوا نظر آیا اس حدیث کا تو کبھی تو اوتھیں نہ تھیں ابن ابی نعیم نے کہا کہ میں نے یہ حدیث سنی ہے  
عن الثوری عن عقیل عن الثوری اور بعض میں عن ابن ابی نعیم عن ابی الہاشم عن عروہ عن  
عائشہ اور بعض میں عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
ووصفین بیان میں منع کیا اور انکی تصحیح کو ابن القسطنجی نے کتاب میں اور کہا اوسنے کہ کثیر پڑھا عبد اللہ کا نزدیکی میں کے  
متروک ہے اور کہا احمد نے کہ کچھ نہیں اور نہیں روایت کی اوس نے اپنی سند میں اور ایسا ہی کہا ابن ابی نعیم نے اور کہا انسائی اور قسطنجی  
نے متروک ہے اور کہا ابو یوسف وہابی و حدیث اوسکی یعنی ضعیف ہے اور کہا امام احمد نے نہیں ہے کثیر عیدین میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند پکڑی گئی ہے اوتھیں ساتھ قول ابو ہریرہ اور لیکن جو مروی ہے صحیح ہے سونکا لاء عبد الرزاق نے  
ثم استقیان الثوری عن ابن ابی نعیم عن عقیل عن الثوری واکاشم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
اسماعیل بن القراءہ عن ثور بن یزید عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
میں نو تکبیرین یا قبل قرأت کے پھر تکبیر کہتے تھے اور کوع کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قرأت کرتے تھے اور جب فاتح پڑھتے  
قرأت تکبیر کہتے تھے چار بار اول رکعت میں تین تکبیریں عید کی ہیں اور ایک تکبیر تحریمہ اور دوسری میں بھی تین عید کی  
اور ایک رکوع کی اور روایت کی اوسنے باسنا صحیح اوسی اسناد کے کہا تھے ابن مسعود ویشہ اور نزدیکی کے ابو موسیٰ اشعری تھے  
اور خذیفہ پوچھا اونسے سعید بن العاص تکبیر سے نماز عیدین کہا خذیفہ نے پوچھا ابو موسیٰ کہا ابو موسیٰ نے کہ پوچھا عبد اللہ بن مسعود  
کیونکہ وہ ہم میں قدیم ہیں اور سب زیادہ جانتے ہیں پھر پوچھا اونسے تو کہا ابن مسعود تکبیر کہے چار پھر قرأت کرے اور تکبیر کہے اور کوع  
کرے پھر کھڑا ہو دوسری رکعت میں اور قرأت کرے پھر تکبیر کہے چار بعد قرأت کے اور ایک دوسرا طریقہ ہے کہ روایت کیا ابو سک  
ابن ابی نعیم باسنا صحیح مسند میں کہ تھے سنا تھے کہ عبد اللہ بن مسعود تکبیر عیدین میں تین تکبیریں پانچ پہلی رکعت میں اور چار  
دوسری رکعت میں اور اس طریقہ کی ایک تکبیر تحریمہ کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت میں اور دوسری میں ایک  
رکوع کی اور تین عیدین کی اور ایک دوسرا طریقہ ہے اس حدیث کا روایت کیا اوسکو امام محمد نے ثم ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
بن الیمان واکاشم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم عن ابن ابی نعیم  
فقال ان عندنا عید کہو فکیف اذینکم فقالوا لا اخبرکم یاکا عبد اللہ بن مسعود فاصبر و عبد اللہ بن مسعود  
ان یصلی بغلی اذان ولا اقامۃ وان یمکث فی الاولی خمساً و فی الثانیۃ اربعاً و ان یصلی بسبب  
القرآن عیدین وان یحطب بعد الصلوة علی سراج لیمین ایک روز حضرت عبد اللہ بن مسعود ویشہ تھے مسی کو نے سن  
اور تھے اونسے ساتھ خذیفہ بن الیمان اور ابو موسیٰ اشعری تو سنا اونسے کہ ابو ولید بن عقبہ اور وہ امیر کوفہ کے تھے اونسے نے  
میں اور کہا اگر کل عید ہی تھا ہی تو کیا کرو نہیں یعنی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابو موسیٰ اور خذیفہ نے کہ بتاؤ اوسکو کہ عید  
تو کم کیا انھوں نے اوسکو کہ پڑھے بغیر اذان اور اقامت اور تکبیر کہے پانچ رکعت میں پانچ اور دوسری میں چار اور ولات کرے  
درمیان دونوں قرأتوں اور خط پڑھے بعد نماز کے اپنی سواری پر اور پھر صحیح ہے اور بیٹھے ہوئے تھے ساتھ ساتھ کہ ابن مسعود اور

ابن ابی نعیم







یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن فرمے گئے تین کپڑوں میں سپید تھے سحول کے اور حوالہ نام کیا مقام ہو ملک میں اگر کپڑے  
 اوس جگہ بہت لمبے ہوتے ہیں اور روایت کیا اسکو صحاح ستہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے لیکن اوس حدیث میں یہی مذکور نہ تھا  
 اوان کپڑوں میں کرتا اور تمام تو اگر یہ کہا جاوے کہ اس سے خارج ہو اور وہ بھی کفن میں لازم ہو جیسا کہ امام مالک نے توجہ فرما  
 کپڑوں میں کفن ہو گیا اور وہ غلط ہے کیونکہ خارجی میں ہو عن ابی بکر قال لعائشۃ فی کفن رسول اللہ کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 علیہ وسلم ففعلت فی ثلثۃ اقباط قیضی قرآن لہا فاعنی یوحنا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا کو کہتے کپڑوں میں کفن دیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑوں میں کرتا اور ازار اور لفافہ  
 اور ضعیف و بسبب نام صحیح بن عبداللہ کوفی کے اور ضعیف کیا اسکو نسائی نے اور اگر یہ کہ اوان کو کپڑوں میں جنکی حدیث کھنی جاوے گی تو  
 بھی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی معارض ہوگی اور جو روایت کی امام محمد بن امام ہمارا ابو حنیفہ سے عن حماد بن ابی سلیمان  
 عن ابی اہیم النخعی ان الیہ صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی حلالہ بخریۃ و قیضی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کفن دیے گئے ایک جوڑے یعنی کپڑوں میں اور کپڑے میں مثل ہوا اور مثل اگر چہ ہمارا نزدیک حجت ہے لیکن تقدیم اسکی حدیث صحاح  
 یکہ سطح سے ہوگی ہاں اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث قیضی کی مروی ہے چند طریقوں سے تو معارض ہووے گی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے  
 اور اوان طریقوں میں سے دو طریقے بیان کیا اور تیسرا طریقہ وہ ہے جو روایت کی عبدالرزاق حسن ابی ہریرہ مثل اور جو تھا طریقہ وہ  
 جو روایت کی ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ عنہما کے کفن دیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑوں میں اوس کرتے ہیں جن میں قال  
 کیا اور ایک جوڑے بھائی میں اور بھائی ایک شہر کا نام ہے اور ضعیف ہے بسبب یزید بن ابی رباح راوی کے لیکن ترجیح شاید اسطوریہ  
 ہو کہ کفن کو مرد و عورت زیادہ جائز ہیں ورنہ اس مقام میں شک ہے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اس  
 قمیص میں جس میں انتقال کیا پھر اس کے سر پر کفن پہنایا جاوے گا واللہ اعلم اور حالہ یعنی جوڑے کے عرف میں دو کپڑوں کا نام ہے  
 ازار اور چادر اور ہمارا نزدیک عائشہ رضی اللہ عنہا میں لیکن اچھا جانا اسکو بعض لوگوں نے کیونکہ مروی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہ وہ عامہ باندھے تھے  
 مرد کے اور سب کفن میں یہ کہ سفید ہو و مرقیو اسطے اور عورت کے لیے اور جائز ہے عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ  
 حالت حیات میں اسکو درست تھا اور جو لڑکا کہ قریب بلوغ کے ہو تو اور اسی طرح لڑکی بھی حکم بالغہ اور بالغہ میں ہوا اور دیکھو اسے  
 کفایت میں کیونکہ کہا حضرت ابو بکر نے کہ نظر کو میرے دو کپڑوں میں سودھوا و کٹوا اور کفن دو چھکوا و سپین کیونکہ زرد سے کہ زیادہ نیاز  
 ہے کپڑے کی طرف مرد سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہیں آئیں کفایت ہے کیونکہ زینت لباس اور جمیع امور دنیاوی  
 کی تاجیات ہر واجب حیات سے قصداً انفکاک کیا تو اسوقت زینت وغیرہ بیفائدہ ہے اور روایت کی عبدالرزاق حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا کہ کہا ابو بکر نے اپنے دونوں کپڑوں میں جن میں بجا رہے تھے کہ دھوا و کٹوا اور کفن دو چھکوا و سپین تو کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا  
 انکے لئے کیا خرید کرین ہم تمہارے واسطے کیا لیا کہ انہیں زندہ زیادہ محتاج ہر طرف نئے کپڑے کے مرد سے اور بھائی بھائی میں حج  
 مروی ہے ابو بکر سے خلاف اس کے معارض ہے اس کے جوڑے کہ لیا تھے مصنف عبدالرزاق اور سند عبداللہ بن کعبہ کہ میں نے سننا سنا ہے  
 عورت کیلئے اس سے بھی زیادہ صحیح ہے اور اسے لڑکی یہ ہرانا معی عن النہ عن عمر وہ عن عائشہ قالت انہی صلی  
 عورت کیلئے اس سے بھی زیادہ صحیح ہے اور لافا اور لافا اور سیدہ بنت جحش اس کے لباس اندھے جاوین سنت ہوا اور اس کے واسطے

ابو بکر

تاج بن عبداللہ کوفی

ح

تاج بن عبداللہ کوفی

تاج بن عبداللہ کوفی









مسند میں ابن عمر سے روایت ابن عباس کے اور زیادہ کیا کچھ اور نکالا عازمی نے کتاب النسخ و المنسوخ میں انس بن مالک سے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات تکبیریں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور غیر نماز کے ٹپڑ بھی تھی اور سکو آپ نے  
 تکبیریں کہیں تھیں اوس میں چار بیان ہیں کہ نکلے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث یا جملہ ثابت ہو کہ صحیح چار تکبیریں ہیں  
 اور ایسا ہی بیان کیا اور سکو مشایخ عظام نے واللہ صلیحاً ائدہ اعلو وعلیہم ائدہ انوار و شروع کرنا ساتھ درود اور شملہ کے سنت  
 و علی ہر روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبیدہ کہ اسنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ایک شخص کو کہ عاکر تاجر اور نہیں درود بھیجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنائی پر سوا کہ کہ جلدی کی اس شخص  
 تو بلایا اور سکو اور کہا کہ جب عاکر سے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور شملہ کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 پھر عاکر سے بعد اوسکے جو چاہے صحیح کیا اور سکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہیں میں اس اور شخص کہ  
 نماز پڑھے وہ مرنے کے سینے کے برابر بکھڑا ہوں اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہے اور اوس میں نور ایمان ہے تو کھڑا ہونا سینے  
 کے پاس اشارہ ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اور سکو کے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہوا سنا  
 اوسکے سے کہ اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے اور کہا کہ یہی سنت ہے لیکن اسکی اسناد میں کلام یہ ہے اور بہتر یہ امامت کے  
 واسطے بادشاہ پھر رضی اللہ عنہ پھر امام فخر کا پھر انیت کا عصبات کی ترتیب سے اور ولی سے مرنے کے اجازت لیکے بغیر کو امامت کرنا  
 درست ہے اور اگر ولی کے سوا دوسرے نے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دوسرا کرے اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اولوں کو دوسرا  
 اور جو مردہ بغیر نماز پڑھے ہو دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک شہرہ پڑنے کا ہلو ہے یعنی تین روز تک  
 اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ایک عورت پر انصا سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اور  
 ابن حبان اور حاکم نے اور سلوک کیا اوس اور اخراج کیا مالک سے مؤطا میں بھی مضمون ہے اور سواری پر نماز جنازہ درست  
 ہے اور قیاس کو مقتضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقتہ نماز نہیں بوجہ ہونے اسکان غلڈ کے اور حستان نہیں جائز ہو کیونکہ  
 اوس میں تکبیر تحریمہ موجود ہے اور جس میں جماعت ہوتی ہو اور سکو اندر مرنے کو رکھ کے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو تو  
 اوس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہوں روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ  
 رضی اللہ عنہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مردے پر مسجد میں تو نہیں اجر ہو واسطے اوسکے  
 اور ایک روایت میں فلا شئی لکھ اور صالح مولیٰ تو اوسکا اوسکی اسناد میں ثقہ ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اور سکو آخر میں نقل کیا  
 نسائی نے ابن معین کے وہ ثقہ ہے اور حنیفہ قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذر نے سنا اوس  
 قبل اختلاف کے تفصیل کی اسکی شیخ ابن العمام نے اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں  
 خانہ کی ایک قعر کے اوس سے عموم ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعد ہو اور وہ جو بیٹھی نے روایت کی کہ حضرت ابو بکر پر پڑھا  
 گئی نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں شعل غنوی مشرک ہے واللہ اعلم ص اور جو رکاب پیدا ہوا اور مر گیا تو اگر رویا ہے تو نام اوسکا  
 رکھا جاوے اور غسل دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے روایت کی نسائی نے جابر سے کہ جب رسول کا نماز پڑھی جاوے  
 اوس پر اور وارث ہوگا کہ نسائی نے اور واسطے مغیرہ بن مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اور سکو حاکم نے سفیان نے انھوں نے

اولیٰ

مسند میں انس

مسند میں غنوی

مسند میں





کی اور بھی دونوں نے عبد السمیع سے کہا کہ جو جاوے ساتھ جنازے کے تو کپڑے چارون کوئے تخت کے کیونکہ یہ سنت  
 بخیر روایت کی امام حنفیہ نے اور بھی سے کہا انھوں نے سنت سے یہ بات کہ اوٹھائے جنازے کو چارون کوئے تخت کے  
 خارج کیا اور سکاہن ماحجہ اور لفظ اوسکاہن پر کہ جو اوٹھائے جنازے کو تو کپڑے چارون کوئے تخت کے اور امام شافعی کے نزدیک  
 اگے کاٹش گردن کی جڑ پر رکھتے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن سعد  
 طبعی بن اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف کے اور مروی ہے بھی بہت صحیح ہے لیکن جواب اوسکاہن پر کہ اوسوقت جو مہتمم مالک  
 کا اس وقت جنازہ اس طرح پڑھتا تھا گیا اور مروی ہے بھی بہت صحیح ہے کہ تشریف فرشتہ جنازے میں حاضر ہونے تھے یا کوئی اور مسجد  
 اور جلدی چلنا حدیث میں وارد ہے روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے عبد السمیع سے کہا کہ پوچھا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کہ کس طرح چلین ساتھ جنازے کے فرمایا کہ کم جنب سے اور جنب ایک ہر دوڑنے کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور بخاری صحیح  
 والوین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازے کے تو اگر معذور ہو تو تم جلدی لیے جاتے ہو اوسکو  
 نیکی کے اور اگر یہ ہو تو جلدی کھتے ہو تو اوسکو کنھون اپنے ص قبل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھا مگر وہ ہر کسی کو نہیں جانتا  
 سعا و مہم ہاؤ کہ اوس سے اعراض و تغافل ہو اور چھٹس بیٹھا ہوا و جنازہ اوس کے سامنے سے گزرے تو کھڑا ہو اور بوضو ہو گیا  
 کہ کھڑا ہو اور صحیح قول یہ کہ یہ روایت کی حضرت علی بن ابی طالب سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے کہ کھڑے ہو کا ساتھ جنازہ  
 پھر بیٹھنے لگے بعد اوسکے اور حکم کیا کہ ہونٹھے رہنے کا اور روایت کیا اوسکاہن امام احمد وغیرہ نے حص اور جنازے کے پیچھے چلنا  
 مستحب ہے اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار و روایں اور حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازے کے چلتے تھے اور  
 حضرت عمر اور ابو بکر وغیرہ سے کہ چلنا ثابت ہے اور جن سے کہ جسطرح چاہے چلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سوا چلنے پیچھے  
 جنازے کے اور پیدل جس طرف چاہے اور لڑکا غار پیچھے جاوے اور یہ روایت کیا اوسکو امام صاحب سنن نے اور ترمذی  
 صحیح کیا اوسکاہن ایک روایت میں ہے کہ چلو اگے اوسکے اور پیچھے اوسکے اور اسے اوسکاہن اوسکاہن اور روایت کی  
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہ نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر اگے جنازے کے حص قبر کھودے اور لحد  
 بناؤں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لحد ہاتھ واسطے ہوا و شمش واسطے غیر ہمارے کے ہر روایت کیا  
 اوسکو ترمذی نے ابن عباس سے اور اسامہ بن اوسلی عبد اللہ بن عامر بن کاسا سے کہ اوسین گفتگو ہوا ابن ماجہ میں ہے  
 انس بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے مدینہ میں شہنشاہ ایک لحد بنا تھا اور لیکٹ بنانا  
 تھا کہ اچھے اچھے پیکر اچھا اسی سے قبر بنو ان کے تو پیکر آیا بنکے والا لحد کا اور لحد بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور لحد کی وصیت کی سعد واسطے اپنے مرض موت میں حص اور مد کو لیں اس طرف جو قبر سے قید کی طرف قریب ہے کہ  
 ف اویسی ہی روایت کی ابن ابی شیبہ نے ابو ہریرہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قبر میں قبیلہ کی طرف سے اور زمین کھینچے گئے کھینچنے کی یعنی سہل کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک اس میں چاہیہ اور وہ یہ کہ  
 رکھا جائے تخت پیچھے قبر کے کہ ہووے سر سے کامقابل میں دونوں قدون کے قبر سے پھر داخل کیا جائے سر کو کا قبر میں  
 اندر کیا جاوے اور وہ زمین پر اوسکے برفام اوسکے سر کے پھر داخل کیے جاوے پھر اوسکے اور اندر کیے جاوے اس طرح اور بھی ہے

صالح علی بن ابی طالب



ترجمی پایا جو تو بخیر غسل جب پر جسے جنب اور طہارت اور نفسا یا لڑکا ہو تو وہ شہید نہیں اور جسکو کہ تیرے چہرے سے قتل نہیں کیا بلکہ  
بھاری جہیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر یا جیون مارا ہو یا شرکین یا لوطیے والوں کو اور کما مستحق جس جہیز سے یاہن  
مارین شہید ہو تو اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اور سکو لایا جاوے گا اور صاحب کے نزدیک نہیں نیکل  
امام صاحب کی یہ کہ روایت کی ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن زبیر سے کہا کہ سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے  
تھے اگر کسی کو قتل کیا گیا مختلفہ عاتقہ فی صاحب تھا را غسل دیتے ہیں اور سکو لایا تو پوچھا صحابہؓ ان کی بیوی کیا کہہ گئے  
تھے وہ اور جنب تھے اخیر بیت تک اور فرمایا آپ نے کہ اس بیٹے غسل دیتے ہیں اور سکو لایا اور حاکم نے صحیح ہر اور بشرط مسلم  
اور بیوی کا ذکر نہیں کیا اور نام ان کی بیوی کا جمیلہ بنت ابی سلول بن حسین عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے  
یا مشرکوں کے ہاتھ سے جو مارا جائے تو وہ شہید ہو اور دلیل اسکی صاحب ہوا ہے یہ بیان کی کہ شہد اُح کے سبقت تیار  
تہین مارے گئے تھے اور پھر کسی غسل نہیں دیا گیا صراحت سے نماز جاوے بلکہ حد یا قصاص مقرر تو بھی شہیدین  
اور جسکے مرنے سے دیت واجب ہو جو وہ بھی شہید نہیں مگر آپ اپنے بیٹے کو مار لے تو وہ شہید ہو اور اگر کسی شخص کو میدان  
میں زخمی نہ پایا خود مرد مارا یا تو وہ شہید نہیں تو اگر کسی مسلمان کو یا ایک مسلمان کو دہ باغی اور کیتا نہیں یا مسلمان کو دہی نے  
مارا الا تو اگر تیرے سے مارا نہ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک شہید ہو اور جو اس نے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحب کے نزدیک تیرے چہرے پر  
شرط نہیں اور جو نہیں کہ مرنے سے خاص نہیں جیسے پوستین اور قبائلو ٹوپی اور تھیار اور موز وہ شہید اتار لی جاوے گی اور اگر قتل  
بیت کوئی سپر کم ہو تو زیادہ کون اور جو زیادہ ہو تو کم کریں اور او سکو غسل نہ دیں اور نماز پڑھیں اور خون بھرا ہوا دفن کر دیا جائے  
ف کیونکہ روایت کی امام احمد نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سانسے گئے احد کے شہیدوں پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں ان  
لیگوں پر دفن کر دو انکو ساتھ دشمنوں انکے کے خون کو اور یہ منہم جو عدم غسل کو کہہ نہ کہ جب غسل ہو گا تو خون کہاں باقی ہو گا اور  
غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا بخاری اور اصحاب نے نے لیث بن سعد انھوں نے زہری انھوں نے عبد الرحمن  
بن کعب انھوں نے جابر بن عبد اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے وہ شخصوں کو شہیدوں احد پر فرماتے تھے کون سا  
زیادہ محافظ قرآن کا تو جب بتا کوئی کسیکو او سکو لگے کہ کرتے لحد میں اور کہتے ہیں گواہ ہوں انہوں نے قیامت کے سو حکم کیا  
آپ انکے دفن کا خون میں انہیں غسل نہ دیا انکو زیادہ کیا بخاری اور ترمذی نے اور میں نماز پڑھی اوپر کہا انسانی نے نہیں  
جانتا ہوں کہ تابت کی جو لیث کی کہیں صحابہ ہر ہی اس بنا پر اور بخاری نہیں اختیار کیا او سکو اور روایت کی ابو داؤد جابر سے  
کہ لہا ایک شخص کو تیرے سینہ میں یا حلق میں سو گر کیا اور کھا گیا اسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور سنا اسکی صحیح ہر اور روایت کی نسائی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو انکو انکے خون میں کیونکہ میں  
ہر کوئی نہ خیر لکھا ہوا اللہ کی راہ میں مگر اوں کا خون قیامت کے دن انکے سنا زنگین کا ہو گا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے  
نزدیک سپر نماز پڑھی نہ چھی سنا اور کہتے ہیں کہ لکھو انکو کرنے والی ہر واسطے لکھا ہوں کہ بعض فقہاء نے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
ذکر کیا ہے اور ایسا ہی صحیح ابن حبان میں صحیح بخاری میں ہو جاوے ہے کہ نہیں پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو قتل ہون  
احد کے اور جو بھاری طرفت یہ کہ روایت کی ابو داؤد و ترمذی میں عطاء بن ابی رباح سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے



اور تھے اور وقت ساتھ تھے کہ نو شہر سے ملان اور دو شہر کے نماز اس کے ساتھ ظاہر کرنے کے اور وہ شہر میں ضرور تھے اور تھے اور حال میں وہ ایک شخص کو غسل دیا جو وقت اور وہ ایک شخص کی گزری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ غسل دیتے ہیں جتنا کہ لالہ اور تھے کہ اس سے غسل دیا جاوے کہ سیف کافی ہوئی تھی اس کے حق میں غسل کے لیے کیونکہ وہ مصروع تھے بخلاف اس کے کہ اس کا گناہ نہیں بڑھتا کہ جسے ہم نے ہوگا حصہ اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا اور قاتل اس کا معلوم نہیں برابر یہ کہ قاتل اس کا وہ ہے یا ٹیڑھی یا چھوٹی لاشی سے ہوا یا غسل اس کو دینے کے اگر ایسے موضع میں جہاں میت اور قسامت لازم آتی ہے جیسے محلہ اور گھر وغیرہ یا چڑھو اور اگر شرک یا سب یا جہاں میں پڑا ہو تو اگر معلوم ہو کہ تیرے سے قتل ہوا یا غسل دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہے اور اگر تیرے چیز سے نہیں قتل کیا گیا ہے بلکہ بڑی لاشی سے امام صاحب کے نزدیک مل دیا جاوے گا اور صاحب کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاشی سے قتل ہوا ہے تو اس کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر کچھ معلوم ہو کہ اس سے قتل ہوا تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص سے زخمی ہوا بعد اس کے سویا یا کچھ لایا یا اس کا علاج کیا یا جیسے تک زندہ کیا یا ایک وقت نماز تک عاقل رہا یا کچھ وصیت کی غسل دیا جاوے گا اور نماز بھی جاوے گی ان سب صورتوں میں اور امام محمد کے نزدیک فقط وصیت غسل دینے کا اگر باقی یا کچھ والا مارا گیا اور غسل دینے اور نماز نہیں پڑھتے کہ کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسا ہی ہے۔

باب کے میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں قرآن اذقیل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک ہاتھ میں کہا کر کہ درست نہیں اور وہی کتاب یون میں لکھا ہے کہ اگر اسے جو بتو یہ ہر طرف دیوار کعبہ کے یہاں تک کہ اگر موندہ کیا طرف دروازے کے اور وہ کھلا ہو اور چوکھٹ بھی برابر ہو اس کے بالان کی لکڑی کے نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہر وہی کتاب یون میں کہ اگر سجادہ شدہ لکھ کر لایا جاوے تو نماز اس کے باہر ہر طرف موندہ کر کے درست ہے اور اس کے بعد جائز نہیں مگر جب اس کے سامنے سرد ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا اور چارہ مستحجہ وفاقہ و اور ہمارے نزدیک اس واسطے درست ہے کہ نہ ایت پر صحیح میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبہ میں اور اس کے اندر بلال اور عثمان بن طلحہ اور بنہ کر لیا اور اس کو پھر رہے تھوڑی دیر اور میں کہا ابن عمر نے کہ پوچھا میں نے بال سے جنت نکال کر لیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دو ستون بائیں طرف اور ایک اسی طرف اور میں نے پوچھا اپنے پھر نماز پڑھی تو تھا خانہ کعبہ کا اوپر ان چھ ستون پر اتھی اور یہ دن سج مکہ کا تھا جیسا کہ تصحیح کی انھوں نے ساتھ اس کے نافع سے تھوڑے ابن عمر سے قویہ حدیث اور اس واسطے معارض ہے اس کے جو کمالا اون دونوں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبہ میں اور میں نے پوچھا میں نے اس کے سامنے تھے سو کھڑے تھے نزدیک اپنے رکے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر سے کہ انہوں نے انبات مقدم ہونے پر بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوة سے اس جگہ پر اور دعا پڑھی کیونکہ خود بخاری میں ہے ابن عمر سے کہ پوچھا میں نے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں اور میں نے ان کو ان کے معائن پر اس کے چھ صحیح میں ہے قول ابن عمر سے کہ کھول گیا میں پوچھا وہ نے کہ کتنی کتنی پڑھیں تھیں تو اس صورت میں ہے اس طور پر ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں دن نحر کے سو میں نماز پڑھی اور داخل ہوئے کعبہ میں دو روز سو نماز پڑھی اور یہ صحیح و واضح میں تھا اور یہ مروی ہے حضرت ابن عمر سے ساتھ اسناد حسن و صحیح کیا اس کا دالہ یہ ہے کہ انہوں نے تو محمول کیا





مال میں زکوٰۃ یہاں تک کہ گزر جائے ایک سال اور حارث اگرچہ عیفت ہے لیکن عاصم ثقفی ہوا اور روایت کی مالک سے کہ مالک سے نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکرؓ کی مال سے زکوٰۃ یہاں تک کہ گزرے اوسپر ایک سال صل اور جمال انصاف یا زاد حاجت یہی ہے نہورے جیسے غلام واسطے قدرت کے اور غلام واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب فانی اور جانور سواری کے اور ہتھیار کے اور کونو استعمال کرنا ہی اور مزدوری کے ہتھیار اور کتابیں خریدنے کی زکوٰۃ واجب نہیں ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں ہر مسلمان پر صدقہ اوسکے غلام میں اور اوسکے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہر کہ نہیں ہر اوسکے غلام میں صدقہ مگر صدقہ فطر روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے ابومرہ رضی اللہ عنہ حص اور نیت تجارت کی بھی ضروری مثلاً غلام اوسکی خدمت کے زیاد ہوں یا اگر اوسکے ہنر کے سواء اور ہوں تو اگر نیت تجارت کی نہ ہوگی زکوٰۃ واجب کی اور نکاحات پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور نکاحات اوس غلام کو کہتے ہیں کہ اوس مالک کے لئے لگا کر تیرے روپے تو مجھے دے دے تو تو آزاد ہو اور زکوٰۃ واسطے اوسپر واجب نہیں کہ حریت صرف اوس میں نہیں ہے بلکہ ایک طرح کی عبدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہے جب تک اپنی قیمت نہ ادا کرے حص اور جو شخص کہ فرض دے بقدر قرض اوسکے کے زکوٰۃ اوسپر واجب نہ ہوگی یہ جب ہر قرض کسی شخص کا آتا ہو اور اگر قرض خا کا ہو جسکو نہ طلب کرے جیسے نذریا کفارہ زکوٰۃ واجب ہوگی اور مال ضمان یعنی اوس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور اوسکے ملنے کی نہیں ہے جیسے مال لگا ہوا یا دریا میں ڈوبا ہوا یا غصب کیا ہوا اور سپر کوئی گواہ نہیں یا جنگل میں مثلاً کاٹا اور بچہ گنہ اوسکی جھول گیا یا جو قرض کر لینے والے نے اوسکا انکار کیا برسوں پہر اقرار کیا لوگوں کے سامنے بعد برسوں کا یا جو غلام نے مال سے لیا اور پھر بعد برسوں کے مل گیا تو ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ان برسوں کی لازم نہ آوے گی اور امام شافعی کے نزدیک لازم آوے گی اور جو قرض کہ مفلس یا غنی پر ہو جو اور وہ اقرار کرتا ہو یا قرضدار انکار کرتا ہو لیکن گواہ اوسکے لینے پر موجود ہیں یا قاضی اوس سے واقف ہو تو یہ مال گرا و سکو بلجا دینگے زکوٰۃ ان گزرے دنوں کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اوسکے نیت کی کسی زکوٰۃ اوس میں واجب ہے اگرچہ چیز نیت تجارت کی کرے جب تک اوس سے بچ نہ ڈالے اور جو شخص کسی کا سوا چاندی اور سونے اور ہواکم کے میں یا وصیت یا شح یا قلع یا دین سے مالک ہو جائے اور وقت تک کہ نیت تجارت کی ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت ہوگا اور زکوٰۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب ہوگی اور بعض مفسرین کہتا ہیں کہ ابو یوسف کے نزدیک واپس کی اور جو چیز جب واجب ہوگی اور اگر ملاکے وقت نیت تجارت کی نہ ہو اگرچہ چیز نیت تجارت کی ہو چا وے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اگرچہ نیت تجارت کے وقت تک کی ہو وے اور اگر نیت تجارت سے خریدے تو تجارت کے واسطے ہوگا جب تک اوسکو بچ نہ ڈالے جب ہر سبب ملک کا اختیار ہو اور اگر اختیاری ہو جیسے ورثہ وغیرہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور زکوٰۃ میں دینے کے وقت نیت زکوٰۃ چاہیے یا مال زکوٰۃ کو جب کرے تو اگر کوئی شخص ہزار دن کا مال یا ہتھیار یا غیر نیت زکوٰۃ کے وقت یا نیت یا جدا کرے تو وہ ان زکوٰۃ سے محسوب نہ ہوگا اور اگر نیت مال کوئی شخص اسکی آمدنی پر ہو تو زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر قطعہ طراح ہو تو جتنے کا لے یا ہر اوسکی زکوٰۃ امام محمد کے نزدیک ساقط ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اوسکے پاس دس درہم تھے اوس نے سوا دسین سے دس دینے یا نام محمد کے نزدیک ان سوا کی اور ابو یوسف کے نزدیک ان سوا کی اور ابو یوسف کے نزدیک ان سوا کی فقط

باب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

نصاب بیسٹ کی پانچ ہین او گئے کی تیس اور بکری کی چالیس توجبا وٹ پانچ سے یا گئے تیس سے یا بکریاں چالیس سے  
 کہ ہون زکوٰۃ واجب ہوگی و کیونکہ فرمایا حضرت اے اور جسکے نہون بکریا وٹ تو نہیں ہر او میں صدقہ مگر یہ کہ چاہے  
 مالک اور سکا یعنی فرم تیس زکوٰۃ او میں اور جب ہو چادین پانچ تو او میں ایک بکری ہو اور فرمایا کہ جب ہون کہ چالیس بکریوں  
 آدمی کے پاس تو نہیں ہر او میں صدقہ مگر یہ کہ چاہے مالک اور سکا اور فرمایا و فی البقرہ ہنہ کل تلکین تینہ بیعہ یعنی گائے  
 ہر تیس میں ایک گائے یا ایک برس کی اور دوسو برس میں لگی ہو ص ہر پنجے میں اوٹ کے سختی ہون یا عربی و  
 سختی اوٹ او سکو کہتے ہیں کہ عربی اوٹ اور عجمی سے بل کے پیدا ہوا ہو اور عربی جسکے مان باپ و نون عربی ہون ص  
 ایک بکری واجب ہو تو دس میں دو بکریاں اور پندرہ میں تین او میں چار و جب ہو لگی او چھپتیس اوٹ ہو چاہیں لکھت  
 مخاض یعنی ایک برس کی اوٹ کی دوسرے میں لگی ہو اور جب ہو چادین چھپتیس تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اوٹ  
 کہ تیس برس میں لگی ہو اور جب چھپالیس ہون تو ایک حقہ یعنی تین برس کی کہ چوتھے میں لگی ہو اور جب چھ ہون تو ایک مکہ  
 چار برس کی پانچوں میں ہو اور جب چھتر ہون تو دو بنت لبون اور جب اکانوے ہون تو ایک بیس تک حقہ چھ اس طرح ہر پنجے  
 میں ایک بکری یا چھ ایک سو پینتالیس میں ایک بنت مخاض اور دھتے اوٹ ڈیڑھ سہ میں تین حقہ و جب چھ چھتر پنجے میں ایک بنت  
 چھتر چھپتیس میں ایک بنت مخاض اور چھپتیس میں ایک بنت لبون چھ ایک سو چھانوے میں دو سو تک چار حقہ و جب چھ  
 پھر بعد دو سو پچھتے شش کیا جاوے گا جیسا کہ بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا وٹ اور ایسا ہی وارد ہوا حدیث میں  
 امین خلائ امام شافعی کا ہوا اللہ اشکوص اور جب تیس گائے ہون یا چھپتیس تو ایک تمبیہ یعنی ایک سال کا بچہ ہے اور جب  
 چالیس ہون تو ایک بنت یعنی دو برس کا یا ڈیڑھ او اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کر دے تو یہاں چھ ہون تمبیہ دے او پھر  
 پھر چھتر ہون ایک بنت اور ایک تمبیہ دے پھر چھپتیس ہون تو دو سنے اور جب نغے ہون تو تین تمبیہ اور جب سو ہون تو  
 تمبیہ اور ایک بنت اور جب ایک سو دس ہون تو ایک تمبیہ اور دو سنے پھر چھ سو او میں ہون چار تمبیہ یا تین سنے دے ای  
 ہر ایک تیس میں تمبیہ اور چالیس میں بنت دیا وگا اور چالیس بکریاں یا چھتر ہون تو ایک بکری یا چھ ایک اکیس میں دو بکریاں  
 پھر چھتر یا ایک بکری یا تین بکریاں و پھر چھ چار سو ہون تو چار بکریاں دے پھر اس طرح ہر ستر گائے میں ایک بکری و اگر ستر  
 اور ایسا ہی حدیث میں آیا ہر دایت کیا او سکو ابو داؤد نے حضرت علی سے اور اسناد او سکی ضعیف ہو اور مروی ہو کہ حضرت  
 ابو بکر مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ہی ذکر کیا ہو او سکو بخاری حص او جو خیر مالگے سے تجارت کے نہیں ہون زکوٰۃ  
 نہیں مگر کہ تجارت کے لیے ہون فاسد اسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نازل ہو پھر او میں کچھ اور جب تجارت کے  
 لیے ہون تو زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ حال و نما مثل حال او سوال کے ہر ص او اوٹ گائے بکری اگر گزرتے او کو کھلایا جاتا ہو  
 اور چارہ دیا جاتا ہو تو او نہیں زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ جو رکاتین گندین جب ہون کہ وہ جانور سوام یعنی جنگل سے چرائے جاتے ہون  
 اکثر مدت میں سال کی اور جو جانور کہ کام کے لیے ہون جیسے بیل بن جتنے کے یا بوجھ لانے کے لیے تو او نہیں بھی زکوٰۃ واجب نہیں  
 بکری کے او اوٹ کے او گائے کے بچوں میں جتنے چاہے ہون زکوٰۃ نہیں ہر گز برسے کی تبعیت میں مثلاً چالیس بچوں میں  
 بکریوں کو یا پانچ میں اوٹوں کو او میں گائوں کے اگر ایک بھی ہو ہو گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نیز سے اگر گزرتے ہون

تو زکوٰۃ واجب نہیں اور نری مادہ ہون تو بھی لکھ دیت میں واجب نہیں اور اگر زیادہ ہو تو اسے ہر گھوڑے میں ایک دینا لازم آجیگا اور انکی قیمت لکھ کر ان کے انصاف ہو جائیگا لیکن حصہ لازم آجیگا اور سیدہ ابیہام ابو حنیفہ کا ہر اور مال لازم نہ رہا یہی ہر اور صاحب میں زکوٰۃ ہر گھوڑے میں کیونکہ حدیث میں آیا کہ نہین ہر صدقہ مسلمان پر اس کے غلام اور گھوڑے میں روایت کیا اور سکو بخاری و مسلم وغیرہ میں اور جو اب سکا یہ ہر گھوڑا و اجادہ گھوڑا ہر جو واسطے جہاد ہی کے ہوا اور ایسا ہی قول ہر زمین ثابت یا وہ جو گھڑین کھاتا ہوا اور بیل ام صاحب کی یہ ہر کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہر گھوڑے پر چار دین ایک دینا ہر دوس درم ذکر کیا اس حدیث کو شیخ ترمذی امام بن داؤد قطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ سے اور بعضوں نے کہا کہ پہلے واجب تھی زکوٰۃ گھوڑوں میں پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کی ترمذی اور نسائی نے حضرت علی سے کہ روایت نے تحقیق کہ میں نے معاف کی تیس زکوٰۃ گھوڑے اور غلام کی تو بخالو صدقہ درہم میں اور صحیح نہیں کیونکہ جائز ہر کہ عفو میں صاحب سے ہوا اور حدیث داؤد قطنی نسخ اس حدیث کی ہوا اور دلالت کرتی ہر اس پر جو روایت کی داؤد قطنی نے زہری کہ اس میں زہری نے خبر دی اوں کو کہ انہا دیکھا میں ہر اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑوں کو پھرتے تھے صدقہ اسکا حضرت عمر کو اور حکم کیا حضرت عمر نے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور روایت کی عبد الرزاق نے ابن جریج سے انھوں نے ابن شہاب کے عنان میں لیتے تھے گھوڑوں کا اور صاحب بن زبیر نے خبر دی اسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑوں کا زہری نے نہیں جانتا ہوں میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنت رکھا ہر صدقہ گھوڑوں کا اور روایت کی امام محمد نے امام بن شہاب کہ ابو حنیفہ عن شہاد بن ابی سلیمان عن ابی ابراہیم النخعی انا قال فی الخیل السارکۃ الیٰی یطالب تسکمان شد فی کل فرس دیناراً او عشرۃ دسراہم وان شدت فالقیمۃ فیکون فی کل صائغی درہم خمسۃ دسراہم فی کل فرس دسراہم او اتفی انتہی یعنی جو گھوڑے چرتے والے کو طلب کی جائے اولاد انکی اگر چاہے ہر گھوڑے میں ایک دینا یا دس درم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب ہر دوس درہم میں یا پنج درہم ہر گھوڑے میں مذکور ہوا مؤثر اور روایت کی داؤد قطنی نے کہ مشورہ کیا اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ ٹھہرا کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لینے جاویں جس زکوٰۃ اور کفارہ اور نذر اور عشر میں قیمت کا بھی دیدنا درست ہر اور جو صدقہ یعنی صدقہ لیتا ہو مال کی طرف سے اسکو چاہیے کہ اسطوال کیو تو اگر اوس میں کا جائز ہو واجب ہوا اور اسطوالے اوں کیوے اور کیو یا اعلیٰ کیوے اور جو بڑھ دیوے اور اسطوال اسطوالے کیوے کہ فرمایا حضرت نے واسطے معاف کے نہ تو اچھے مال اوں کے اور ایسا ہی مروی ہر سنن ابوداؤد اور نسائی میں ہر اور جو مال کہ بیچ سال میں بڑھ جائے اصل نصاب سے اپنی قسم میں مل جاوے گا مثلاً اس کے پاس دس سال میں دوس درم تھے اور بیچ سال میں سو اور بڑھ گئے تو سو بھی اون دس کے ساتھ ملائے جاویں گے تو تین تیس کی زکوٰۃ لازم آوے گی اگر چہ اس سو پر پور سال نہیں گذرا ہر اور زکوٰۃ نصاب سے متعلق ہوتی ہر اور جو کچھ عفو ہر اسکا حساب نہیں مثلاً جو کوئی بی بیس اونٹ کا مالک ہو تو وہ جب ایک بنت خاتون بی بیس میں زکوٰۃ زیادہ میں وہ معاف میں یہاں تک کہ اس سال میں اس ہلاک ہو جاوے زکوٰۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور اگر ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہو تو جتنا ہلاک ہوا اسی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور پہلے جو کچھ نصاب ہلاک ہو کر عفو میں صرف کرینگے بعد اسکے اوس نصاب میں جو عفو سے متصل ہر بعد اوسکے اوس نصاب میں کہ اوس متصل ہر مثلاً اگر

کبریا میں سے تین ہریان ہاگ ہو جاوین یا چھ اونٹ سے ایک اونٹ بعد سال کے تو چالیس کبریاں پر اور کچھ اونٹ پر  
 ایک کبری جتنی دیکھی اسی طرح گریبا لیس اونٹ سے پندرہ ہاگ ہو جاوین یا چھ اونٹ میں صرف کبیرا کو چھپس میں  
 کو بیس متصل پر چھپس اونٹ نہ جاوینگے اور تین ایک بت مخاض لازم آوے گی اور اگر چالیس اونٹ سے میں لیس کو بیس چھپس  
 میں صرف کیے جاوینگے اور کیا دقت میں جو غنمو کے قریب یا ویا پنج اوس نصاب میں جو اوس نصاب قریب جو یا ک  
 کو بیس اونٹ میں چار کبریاں باقی رہ جاوینگے اور چھپس ہاگ ہوں پندرہ سجاوینگے تو تین کبریاں لازم آوے گی اور چھپس ہاگ  
 میں سجاوینگے تو دو کبریاں لازم آوے گی اور چھپس ہاگ ہو جاوین یا پنج رج جاوے گی تو ایک کبری لازم آوے گی یا تا کہ نصاب  
 نہ پہنچا ص اور جانا چاہیے کہ لینا خراج کا امام کو ہو چھتا اور اسی طرح دسواں حصہ خارج کا اور زکوٰۃ سوا اعم اور کو تا  
 تجارت کی سب امام لپیو گیا تو اگر باغیوں نے خراج لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار لیا جاوے گا کیونکہ خراج حق لیسے والوں پر  
 اور دو کا زون سے لیسے ہن اور اگر زکوٰۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کیا تو یہ بھی لکوں سے  
 نہ لیا جاوے گا اور اگر انھوں نے اسکے سرفون میں صرف نہیں کیا تو ان لوگوں کو چاہیے کہ چیکے سے دوبارہ زکوٰۃ دیوین یا  
 پر قیوی پر اور بعضوں کے نزدیک وکو پھر دینا لازم نہیں اور بعضوں کے نزدیک اگر اول کو دینے کے وقت نیت نصدق کی کرینگے تو  
 زکوٰۃ اونسے ساظ ہو جاوے گی اور شیخ ابو نعیمہ ماریہی اسکو قبول نہیں کیا ف اسباقی تفصیل اسکی مہل میں لکھی ہوئی ہے  
 جائے نظر اس بات کے کہ حوام فہم تجارت کر کیا ص اور جو مال کا تعلقی ہو تو اسکے مال سے جزیہ نہ لیا جاوے گا اور عورت تعلقی کے مال  
 سے مثل انکے مردوں کے لیا جاوے گا یا تا چاہیے کہ تعلقی منسوب ہر طرف تغلبے اور نہ تغلبے کے ایک قوم تقی مشرکین حضرت عمرؓ  
 سے جزیہ طلب کیا انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ دنا دیوینگے تو اس بات صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی جزیہ  
 تہہ جو تم چاہو اپنے بیان نام رکھ لو سکا تو تب اونسے زکوٰۃ کے دو بن پر صلح ہو گئی انکے لکوں میں لیا جاوے گا اور جو تو اسکی  
 اور صاحب نصاب کے اسکو ایسا لکے پھر یا زیادہ زکوٰۃ کا دیدینا اور بھی اسکو کئی نصابوں کی زکوٰۃ کا دیدینا درست ہے مثلاً  
 اسکے پانچ سو درہم اور اسنے کئی نصابوں کی زکوٰۃ آدھین سے ادا کی اور بعد اسکے وہ نصاب و سکوٹی پہلی زکوٰۃ اسکی کچی گئی  
 ہوگی اور جو پوری ایک نصاب مالک نہیں اور وہ پیشہ کئی نصابوں کی زکوٰۃ دے تو درست نہیں ف پہلے سال سے زکوٰۃ دینا  
 اسے اسطے درست ہے کہ روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ پوچھا عباسؓ نے حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے زکوٰۃ جلدی دینے میں قبل گزرتے سال کے واسطے مساعت کے طرف نیکی کے توازن دیا اپنے اول کو صل نصاب  
 سے لے کر کبیراں متقال ہے اور چاندی کا درہم کہ ہر دس درہم سات متقال کے ہوں اور اسی وزن کو وزن سبقت میں  
 تو ایک درہم آدھا اور پانچون حصہ متقال کا ہو و گیا تو دس درہم سات متقال کے ہوں اور متقال میں قیراط کا ہوتا ہے اور درہم چار  
 قیراط کا اور قیراط چار ہوتا ہے ف کہیہ کہ فرمایا حضرت نے نہیں کہ پانچ اوقیہ سے چاندی میں زکوٰۃ ادا کر کیا اور پانچ درہم  
 کو اور قیراط چالیس درہم کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دو درہم ہوئے اور روایت کی ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت علیؓ سے  
 اور اس میں کہ کیا لو صدقہ چاندی کا ہر چالیس درہم میں سے ایک درہم اور تین ہر ایک سے تیسے میں کچھ درہم و سبقت میں  
 پانچ درہم میں اور روایت کی ابو نعیمہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ما ذہن جیل کو جب بھیجا اول کو میں کہ لیٹے



ہر چالیس دینار سے ایک دینار اور ہر دو سو دینار سے پانچ درہم اور ہر تیرک اور وہ ضعیف ہر ساٹھ عبد اللہ بن شعیب کے اور  
 بروایت کی وازقنی نے حضرت عائشہ و ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیتے تھے ہر مہینہ دینار سے آدھا دینار۔  
 اور چالیس دینار سے ایک دینار اور ضعیف ہر ساٹھ ایہ ایم بن عیسیٰ بن مجمع کے اور دینار ایک مثقال کا ہوتا ہے اور وہی ابو جابر  
 بن جریج نے کتاب المال میں عمرو بن شعیب سے کہہ دیا ہے اپنے باپ سے کہہ دیا کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہر دو سو درہم سے  
 کہ میں کچھ اور بیش مثقال سے کم سے میں کچھ اور وہی میں پانچ درہم میں اور بیش مثقال میں آدھا مثقال ہے اور سنا دینار کی ضعیف  
 اور روایت کی ابو داؤد و ترمذی میں اور نسائی نے زیات میں عمرو بن حزم سے اور ابو یوسف نے کہ فرمایا اپنے ہر چالیس دینار میں  
 ایک دینار ہے اور یہ حدیث ثابت ہے اور کہا ابن التمام نے وہی حدیث کہ حدیث فی ثبوتی کہ نے مافک کا مٹنا یعنی  
 یہ وہ حدیث ہے کہ نہیں شک ہر اوسین حبیبہ اور یمنہ اسکو میان کیا صحت سونایا چاندی میں سکے دار اور جو مال جو باؤ لا  
 چالیس دینار حصہ زکوۃ میں واجب ہوتا ہے تو اگر زیور چاندی یا سونے کا جو گا زکوۃ واجب ہوگی اور امام شافعی کے  
 نزدیک نہیں واجب ہے اور ذیل امام صاحب کی یہ ہے جو روایت کی ابو داؤد و اور نسائی نے کہ ایک عورت کی بیٹی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پاس اور اس کے ساتھ اس کی بیٹی تھی اور اس کے ساتھ تھے دو کنوئیں تھیں وہ سونے کے سونے پر مایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کی بیٹی سے کیا اور کہتی ہوں زکوۃ اس کی کہا نہیں کہا کہ انسان ہی تجھ کو کچھ پھانے اس کے چھو دو کنوئیں میں قیاس سے اگر کہے  
 کہا راوی نے کہ اور لاؤ گا اسے اور پھینک دیا حضرت کے سامنے اور کہا کہ یہ دونوں واسطے اللہ کے اور رسول کے ہیں کہا ابو ہریرہ  
 قطان اسناد اس کی صحیح ہے اور کہا منہ زنجی مفسرین کہ نہیں ہر گفتگو اس کی اسناد میں اور سنن ترمذی میں ہر ابن کثیر سے  
 کہا کہ ائین دو عورتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور ذکر کیا اوس حدیث کو اور اوس میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے لاؤ گا زکوۃ اس کی اور وہ ضعیف کیا اس کو ترمذی نے اور کہا کہ نہیں صحیح ہے اس باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کچھ مزید ہے کہ اس طریقے سے کوئی حدیث صحیح نہیں ہوئی درخت ظاہر کہا منہ زنجی کہ شاید تصدیق اس سے اون طریقوں کو جو زکوۃ  
 اس کو اور طریقہ ابو داؤد کا نہیں گفتگو ہر اوسین اور کہا ابن القطان بغیر صحیح کے حدیث ابی داؤد کہ ضعیف کیا ترمذی میں حدیث  
 کو ہر واسطے کہ نزدیک اس کے ائینہ و ضعیف بن ابن ابیہ اور مشن بن الصباح اور روایت کی ابو داؤد و عبد اللہ بن شداد کہ اس کو  
 ہر امام حضرت عائشہ نے کہا کہ داخل ہو مجھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ میں میرے ساتھ میں بڑی بڑی اماں و بھیاں چاندی کی سے  
 فرمایا کہ کیا ہے یہ عایشہ سے کہا میں نے بایا میں نے اس کو کہ زکوۃ میں اس واسطے تھا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اے اللہ  
 ہر زکوۃ اس کی کہا میں نے نہیں فرمایا کہ وہ کافی ہے تجھ کو اس کے لیے اور روایت کیا اس کو حاکم نے اور صحیح کیا اس کو ضعیف کیا  
 اس کو وازقنی نے سطح پر کہ محمد بن عطاء مجھوں ہر اوس چچا کیا اور کہا یہ تھی اور ابن القطان کہ محمد بن عمرو بن عطاء ثقہ لوگوں میں  
 ہیں اور لیکن داؤد کی اسناد میں اپنے دادا کی طرف منسوب ہوا اس واسطے وازقنی نے اس کو مجھوں چاہا اور متابعت کی اس کی  
 عبد الجبار اور بیان کیا وہ سنن ابو داؤد میں اور اس کا شیخ نے اس کے محمد بن اوسین راوی نے اور وہ ابو حاتم راوی ہیں امام  
 جرح اور تعریل کے اور روایت کی ابو داؤد و ام سلمہ سے کہا کہ میں نے تھی اوصاف سے اسے اور اوصاف ایک ترمذی ہے کہ اس کا  
 میں کہ اس کو اس کے زکوۃ فرمایا کہ جو ہر نے ہاں کیا والی جاؤ زکوۃ اس کی اور زکوۃ اس کی و جاؤ زکوۃ اس کی اور زکوۃ اس کی

ابن کثیر

ابن کثیر

ابن کثیر

ابن کثیر

ابو جابر  
ابو جابر  
ابو جابر

ابو جابر

ابو جابر

مروئیہ کہ گنا چاہی اور سوئے کاوند کو نہ دیا اور کسی گناہی اور حلال کیا اور کما کما نے مستہ کہ میں محمد بن حجاج سے  
انھوں نے بتا دی اسناد میں کہ صحیح و اور شرط بخاری اور لفظ ابو یوسف کہ جب ادا کی جاوے زکوٰۃ اوسکی تو وہ کہ نہیں  
لیکن کہایتی کہ نہ سفر ہوتا ساتھ اسکے ثابت بن عجلان اور کما صاحب حج سے کہچہ ضرر نہیں کرنا کہ نہ ثابت بن عجلان  
روایت کی اوس بخاری سے اور توفیق کی اوسکی بن مسیح اور وہ کہ صاحب اسق سے کہ نہیں محبت پکری جاوے گی ساتھ اسکے  
قول پر شیف نہیں کہا یہ کہنے اور انکار کیا اور پیش شیخ تقی الدین بن قتیبہ القیسی اور وہ کہ ابن ابی جریج کہ محمد بن زابر  
اوسکی سن میں کہ ابن حبان کہ بنا کر احادیث کو اور نسبت کرتا ہوا وکی طرقت ثقات کے کما صاحب فتح سے کہ ابن ابی جریج  
کا قبیح و اسکا محمد بن حجاج کہ وہ اور ہوا و یحور وایت کرتا ہوا ثابت بن عجلان فقہیہ بتامی ہوا وایت کی اوس سے  
مسلم نے اور توفیق کی اوسکی احمد بن حنبل اور ابو یوسف و ابو داؤد وغیرہم نے اور عثمان بن بشیر وایت ابو توفیق  
توفیق کی اوسکی بن مسیح اور وایت کی اوس بخاری ساتھ متابعت کے اور وہ کہ مروی ہوا جابر سے انھوں نے بنی علی علیہ السلام  
وسلم سے کہ نہیں ہوا و یوسف بن زکوٰۃ کما بیہقی نے باطل پر نہیں ہوا وکی اور ذکر کیا اوسکو شوکانی مخزن عثمانیہ میں ہوا  
جابر کا قول اور وہ کہ مروی بن ابی عمر و حضرت عائشہ اور اسامہ سے مسودہ و توفیق بن اور معارض بن اس کے اور آثار  
روایت ہوا حضرت عمرؓ سے کہ انھوں نے لکھا ابو موسیٰ شعری کہ زکوٰۃ دیوین عومین اپنے دیورون کی روایت کیا اسکو  
ابن شیبہ اور ابن مسعود کہ دیورین زکوٰۃ ہوا وایت کیا اوسکو عبد اللہ بن اس نے اور لکھا عبد اللہ بن عمر نے طرقت یوسفی سلم کے کہ  
نچے زکوٰۃ اپنی شیبہ کے دیورون کی روایت کیا اوسکو و طرقتی نے اور وایت کی ابن ابی شیبہ نے عطاء اور ہرہم  
اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شارد سے کہ کما انھوں نے و فی الشکلی کہ کو فی یعنی دیورین زکوٰۃ ہوا وایت  
روایت کی عطاء اور ہرہم بن شیبہ سے کہ کما انھوں نے جاری ہوئی سنت کہ دیورین زکوٰۃ ہوا وایت سے کہے اس باب میں  
آثار اور وہ جو روایت کی مالک نے ابن عمر و حضرت عائشہ سے کہ نہیں ہوا وکی انھوں نے دیورین زکوٰۃ معارض ہوا وایت  
کہ نہ کہ صحیح مذہب امام صاحب کا یہ و اللہ اعلم و علمہ آتہ بحصل اور ایسا ہی سبب تجارت میں بھی پالیسوں  
حصہ دیا جاوے گا اور پالیسوں حصہ درہم سے کہ شیکہ اگر اوہین فقیران کو نفع ہو کہ یا دینار سے کہ شیکہ اگر اوہین بنی النعم  
ہوا وایت سبب پر پانچواں حصہ ہوا وایت میں بھی حساب زکوٰۃ واجب کی جیسے دوسرے حصہ میں پالیسوں حصہ دینا  
لیکن طرقت زکوٰۃ میں دینا پانچواں حصہ و دیورین کے اور اگر پانچواں حصہ سے نسبت کم ہوا ویت کو پانچواں حصہ میں آتا ہوا  
مسا میں کہ نزدیک جو دوسرے زیادہ ہوا ویت زکوٰۃ اوسکی اسکے نسبت واجب ہو کی چلتے پانچواں حصہ یعنی پالیس درہم ہوا  
میں یا انہوں اور یہی قول ہوا وایت شافعی کا اور دلیل اوسکی یہ کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے اور جو زائد ہو دوسرے زکوٰۃ  
اوسکی اسکے نسبت ہوا وایت دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے و اسکے معاف کے ان الشیخین  
اللہ سکیر و سلم و اس ان لا یلحقان فی الکسور شہائے یعنی حکم کیا اونا کو فی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ کے کسور سے  
کچھ یعنی پالیس تک جو چہ میں کسرت واقع میں انہیں زکوٰۃ نہ دی جاوے گی مثلاً دوسرے میں پانچ حصہ ہوا وایت ہوا وایت  
اور دس پانچ حصہ درہم و تیس حصہ درہم و تیس حصہ درہم کے اور وایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے معاف سے ہوا











پانی سے سینہ پتھر توڑنا بھی ہوا اور اگر عشر کے پانی سے تو عشری ہو اور پانی آسمان کا اور کنوئین کا اور چشمے کا عشری ہو اور پانی اون نہروں کا جو گھوڑوں کے لیے نہر سے نہر کے درمیان کی خراجی ہو اور نہروں اور حوضوں اور دیاروں اور قنات امام ابو یوسف کے نزدیک ان نہروں کا پانی عشری ہو اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہو اور قیر اور لفظ کے چشمے میں اگر زمین عشری میں ہو تو کچھ نہیں اور اگر زمین خراجی میں ہو تو اگر گرم چشمے کے کھیتی ہو سکتی ہو تو خراج اور میں لازم ہو گا اور جو زمین ہو سکتی تو لازم میں

### باب مصارف زکوٰۃ کے بیان میں

فت جاننا چاہیے کہ اسل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہر انکما الصدقات اللفظ فقراء والا یہ خیریت تک اور ساقط ہو گئے ہیں وہ کافر کہ آخرت میں اللہ علیہ السلام اور کو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے تالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب سلام قوی ہو گیا اب کچھ حاجت کافروں کے الفک جلائے کی نہیں اور ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے والہم لکھ لکھ قلوبہم یعنی نصرت کر لئے گئے دل ان کے فرمایا اور دلیل اس کی یہ کہ امام احمد بن حنبل نے جب آیا اون کے پاس عیینہ بن حصین کہ یہ دین سچ ہے اور اللہ کی طرف سے تو سب کا بھی چاہے ایمان لاوے اور سب کا بھی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر میں اختیار کیا ہے اور کو واسطے لانے کے مال نہوینکے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور خلیفہ ہو حضرت ابوبکر فتن کیا اسکو اور سی پر اجماع منعقد ہوا اور ایک روایت میں حضرت عمر سے کہ کہا انھوں نے یہ وہ چیز ہے کہ تھے تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین ل تمھارا اور اسلام کے اور اب عزت دی اللہ نے اسلام کو تو اگر تم تو یہ کہ اسلام پر اچھا درہ ہمارے تمھارے درمیان میں تو راجع اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکا اسکا کہتے صحابہ میں سے تو ثابت ہوا اتفاق صحابہ مصارف زکوٰۃ کے ساتھ ہیں ایک فقیر یعنی شخص کہ مالک نصاب کا نہو دو سے مسکین جسکے پاس کچھ نہیں تیسرے عامل صدقے کا اسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاوے گا جو تھے محارتی اسکی اگر وہ کی میں مال کو تھے مرد کیا ہوگی یا جو میں قرض دار جو شخص کہ قرض سے نصاب کا مالک نہیں تھے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جاوے سے سبب سے خرچ کے کرک گیا ہو امام ابی یوسف نے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک وہ اسو اسطے کہ گیا ہو بمقتل نے ایک اونٹ کو اپنے اس کی راہ میں سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائے او سپر ایک حج کرنے والی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ذکر کی ایک حدیث طویل اور ورج کرنے والی ام عقل تھی صحیح ساتوین مسافر کو اسکے پاس مال ہو لیکن بفعل سفر میں اسکے پاس موجود نہیں اور مالک نصاب کو درست ہو کہ زکوٰۃ اپنے مال کی ان مصارف کو دے یا بعض کو اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے کہ مصارف میں صرف کرے اور ہر صرف میں تین شخص کو دے فقہ اور دین ہو کہ موافق ہمارے مذہب کے روایت کی یہی ہے ابن عباس اور ابن ابی شیبہ سے اور روایت کی طبری نے اس مرتبہ تحت میں انکما الصدقات اللفظ فقراء والا یہ خیریت تک اور ساقط ہو گئے ہیں وہ کافر کہ آخرت میں اللہ علیہ السلام اور کو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے تالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب سلام قوی ہو گیا اب کچھ حاجت کافروں کے الفک جلائے کی نہیں اور ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے والہم لکھ لکھ قلوبہم یعنی نصرت کر لئے گئے دل ان کے فرمایا اور دلیل اس کی یہ کہ امام احمد بن حنبل نے جب آیا اون کے پاس عیینہ بن حصین کہ یہ دین سچ ہے اور اللہ کی طرف سے تو سب کا بھی چاہے ایمان لاوے اور سب کا بھی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر میں اختیار کیا ہے اور کو واسطے لانے کے مال نہوینکے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور خلیفہ ہو حضرت ابوبکر فتن کیا اسکو اور سی پر اجماع منعقد ہوا اور ایک روایت میں حضرت عمر سے کہ کہا انھوں نے یہ وہ چیز ہے کہ تھے تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین ل تمھارا اور اسلام کے اور اب عزت دی اللہ نے اسلام کو تو اگر تم تو یہ کہ اسلام پر اچھا درہ ہمارے تمھارے درمیان میں تو راجع اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکا اسکا کہتے صحابہ میں سے تو ثابت ہوا اتفاق صحابہ مصارف زکوٰۃ کے ساتھ ہیں ایک فقیر یعنی شخص کہ مالک نصاب کا نہو دو سے مسکین جسکے پاس کچھ نہیں تیسرے عامل صدقے کا اسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاوے گا جو تھے محارتی اسکی اگر وہ کی میں مال کو تھے مرد کیا ہوگی یا جو میں قرض دار جو شخص کہ قرض سے نصاب کا مالک نہیں تھے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جاوے سے سبب سے خرچ کے کرک گیا ہو امام ابی یوسف نے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک وہ اسو اسطے کہ گیا ہو بمقتل نے ایک اونٹ کو اپنے اس کی راہ میں سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائے او سپر ایک حج کرنے والی روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ذکر کی ایک حدیث طویل اور ورج کرنے والی ام عقل تھی صحیح ساتوین مسافر کو اسکے پاس مال ہو لیکن بفعل سفر میں اسکے پاس موجود نہیں اور مالک نصاب کو درست ہو کہ زکوٰۃ اپنے مال کی ان مصارف کو دے یا بعض کو اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے کہ مصارف میں صرف کرے اور ہر صرف میں تین شخص کو دے فقہ اور دین ہو کہ موافق ہمارے مذہب کے روایت کی یہی ہے ابن عباس اور ابن ابی شیبہ سے اور روایت کی طبری نے اس مرتبہ تحت میں انکما الصدقات اللفظ فقراء والا یہ خیریت تک اور ساقط ہو گئے ہیں وہ کافر کہ آخرت میں اللہ علیہ السلام اور کو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے تالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب سلام قوی ہو گیا اب کچھ حاجت کافروں کے الفک جلائے کی نہیں اور ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے والہم لکھ لکھ قلوبہم یعنی نصرت کر لئے گئے دل ان کے فرمایا اور دلیل اس کی یہ کہ امام احمد بن حنبل نے جب آیا اون کے پاس عیینہ بن حصین کہ یہ دین سچ ہے اور اللہ کی طرف سے تو سب کا بھی چاہے ایمان لاوے اور سب کا بھی چاہے کافر رہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر میں اختیار کیا ہے اور کو واسطے لانے کے مال نہوینکے اور روایت کی ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ تھے مؤلفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور خلیفہ ہو حضرت ابوبکر فتن کیا اسکو اور سی پر اجماع منعقد ہوا اور ایک روایت میں حضرت عمر سے کہ کہا انھوں نے یہ وہ چیز ہے کہ تھے تمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملاوین ل تمھارا اور اسلام کے اور اب عزت دی اللہ نے اسلام کو تو اگر تم تو یہ کہ اسلام پر اچھا درہ ہمارے تمھارے درمیان میں تو راجع اور کیا حضرت ابوبکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکا اسکا کہتے صحابہ میں سے تو ثابت ہوا اتفاق صحابہ مصارف زکوٰۃ کے ساتھ ہیں ایک فقیر یعنی شخص کہ مالک نصاب کا نہو دو سے مسکین جسکے پاس کچھ نہیں تیسرے عامل صدقے کا اسکو اپنے عمل کے موافق دیا جاوے گا جو تھے محارتی اسکی اگر وہ کی میں مال کو تھے مرد کیا ہوگی یا جو میں قرض دار جو شخص کہ قرض سے نصاب کا مالک نہیں تھے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جاوے سے سبب سے خرچ کے کرک گیا ہو امام ابی یوسف نے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک وہ اسو اسطے کہ گیا ہو بمقتل نے ایک اونٹ کو اپنے اس کی راہ میں سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بھائے او سپر ایک حج کرنے والی

عنہ کہ کان یسألکم فی الطبکات فیکملوا فی صنف واحد وکذا فی الثیاب عن الجارح من الثیاب عن  
 الیمہالی بن عمار و عن زید بن جریس عن حدیثہ کہ قال لا اذ وصفتها فی صنف واحد اجزاک وکذا  
 عن ذیلت عن سعید بن محسن و عن ابن ابی نبار و ابو اہیم الخ و ابی العالیہ و عن زید بن مہران  
 یاسا بن یحییٰ و استدل ابن یحییٰ بن زبیر فی التخصیص حدیث معاذ و اسئلہم ان الله و لا یفلح من یشکر  
 صدقہ فی حدیث عن اعدائہ و یروى عن علی بن فضال و عن اعدائہ و یروى عن علی بن فضال و یروى عن علی بن فضال  
 قال انی سئلت فی کتاب الاموال و مہم ایدل علی صنف ذلالت ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم سأل اذا وجد  
 ذلالت ما لا یعمل فی صنف واحد و مہم الموقلہ فلو سئل انی اخرج ذلالت الشیخ بن النعمان عنی کما سئل  
 عنہ و اس آیت من کس سمع من عاکر بن زید و سکونہ من کان یبجو کما سمعہ و حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما  
 تھے ایسا کہ ایک ہی قسم میں اولیٰ ہی کہا حدیث سے اور کمال امام سکے حدیث سے اور ابی العالیہ و زید بن مہران  
 کہا تا بنیست ساتھ سندوں میں اسکیل لایہ ابن زبیر ہی ساتھ حدیث معاذ کے کہ باوجود انکو اس حدیث سے فرس کیا نہ وہ انیر لایا جا  
 کہ امیر روج اور ویدیا جابو اسکے فقیروں کو اور کہا ابو یحییٰ کتاب الاموال میں کہ ذلالت کہتا ہی اسکی صحت پر کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم او کیا مال بجا میں آیت کے ساتھ کہ اور کیا ایسا کہ ایک ہی قسم میں اصل ذکوۃ سے سجد بنایا میت کے  
 نفس میں مینا یا تر من میت کا اور کیا غلام لیک اور سکوا رو کیا درست نہیں ان اور وہ جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور شرکاء  
 صدقہ کو گروہوں میں و اس مراد یہ کہ مکاتب کو قیمت میں اسکی مدد کے کہ او کو تو ایسا ہی مروی ہے ابو موسیٰ سے فرمایا  
 او کا طبری نے اور لفظ اسکا یہ عن الحسن بن بشر بن ابی مہکاتیا قام الی ابی موسیٰ و شعرانی و عن سبط و قال  
 کہ یا زید اما میں حضرت الناس سئل عنک علیہ انو موسیٰ قال لقی الناس علیہ هذا الیٰ لقی عتباتہ و ہا لقی  
 میلہ و ہذا الیٰ لقی حاجتہ حاجتی الناس علیہ سوادا کثیرا و لقی الناس علیہ سالی الیٰ لقی علیہ قال  
 اجتمعوا فی شرا منہ و یقع واسطی المکاتب مکتباتہ لقی علیہ العیض فی الن قای و کثر تروہ عک  
 الناس و قال ان هذا الیٰ لقی فی الن قای و روایت کی حسن بھری اور زہری اور عبد الرحمن بن زید بن  
 اسلم سے کہ انھیں نے فی الن قای میں وہ مکاتب لکے ہیں واللہ اعلم حص اور درست نہیں کہ مال زکوۃ کو اپنے ہاتھ پاؤں  
 یا نالی مانا اصول سے یا بیاضی یا پونا جوتی فروغ سے اور غلام و جورو و غلام کو دیکھا و بھی ہوا کا دینا اپنے غلام کو اگرچہ  
 کچھ آدہ جو کچھ بدست نہیں و اور ماہرین کے نزدیک عورت کا غلام کو دینا درست ہے اور لیل ابی یوسف کہ روایت کی بیاضی  
 و مسلم و نسائی اور ابن ماجہ کو بیاضی و بیاضی عبد الرحمن بن سعید و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہا کافی ہی مکمل صدقہ میں کہ او  
 میں اپنے غلام کو بیاضیوں کو کہ میری گونہ میں تو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ او سکے دو اور میں ایک جو کہ او کا لکھ  
 قرابت کا اور روایت کیا اسکو بنارے سند میں اور ذکر کیا اسکو بن النعمان حص اور درست نہیں کہ زکوۃ مال کو مال دیکے غلام  
 یا لکے کو دیکے اور مکاتب کو مال دیکے و پنا درست ہے کہ کیونکہ فرمایا حضرت رسول کہ نہیں حال اس صدقہ واسطی باللسکے و غیر  
 جو زبان مقبوضہ و ہر روایت کیا اسکو اور او کو و تروہ فی الن قای سے اولیں باجسے ہر شے سے اور غنیف کیا بعضوں نے اس میں کہ نہ ان میں











[illegible]



اوسکو واقف تھی اسے اور مروی ہے حسن ابن عیسیٰ کہ آیا ایک غریبی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ دیکھا میں نے  
چاند کو کہا جس نے یعنی چاند رمضان کا سو پوچھا اوس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا گواہی دیتا ہے تو اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی  
سوا اللہ کے کہ ان پھر پوچھا کہ گواہی دیتا ہے اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہ ان فرمایا ای بلال پچاڑے لوگوں کو کہ  
کہیں تیرے حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کہ آیا تھا اور تفسیر کرتی ہے اوسکی حدیث  
واقف تھی کی جو بیان کی اچھی تھی اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اوسکے یہ ہیں کہ نہیں کمال ہر روزے کا  
بدون نیت کے جیسے کہ **صَلَّى الْاَيَّامَ اَيَّامَ الْاَيَّامِ** اور **لَا اَيَّامَ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ** اور **لَا صَلَوةَ**  
**لِلْعَبْدِ لَكَ اَيُّهَا** اور **لَا صَلَوةَ فِي الْاَرْضِ اِلَّا بِفَضْلٍ** اور **لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ** اور **لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ**  
اور اگر نیت فقط روزے کی کرے کہ میں روزہ ادا کروں گا اور عین نکرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کی دست  
ہو جاوے گا اور اگر رمضان کے مہینے میں دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اس نیت سے بھی ادا ہو جاوے گا اور اگر رمضان  
یا مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے تو وہ ہی روزہ ادا ہوگا اور اگر ایک شخص ایک روزہ رکھنے کی نذر کی یعنی کہا میں  
نفل اسے روزہ رکھوں گا اور اوس روزہ دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہوگا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ مقیم  
ہو یا مریض اور نفل کا روزہ ادا ہو جائے نفل کی نیت سے اور صرف روزے کی نیت اور نیت قبل دوپہر کے کرے اور پھر کے یعنی میں  
**ف** اور امام مالک کے نزدیک رات سے نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہر اوسکا جس نے میں  
نیت کی اوسکی رات سے اور یہ حدیث مطلقہ و شامل ہر فرض روزہ و نفل روزہ کو اور ہر جاری دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
صبح کو روزہ دار نہیں ہوتے اور پھر پوچھتے تھے گھر میں آئے کہ کچھ کھائے کوئی سو اگر کہا جاتا کہ نہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں  
اور اگر کہا جاتا تھا کہ ہر کھا لیتے تھے اور نیت کر چکے تھے روزے کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ حضرت عائشہ سے حصہ افشاء  
اور کفارہ اور نہ غیر میں جس کے واسطے شرط روزانہ نیت کرنا اگر رات شک کی میرے ہوا جیسے تیوہن رات میں شعبان کی اوسکے بعد  
دن کو روزہ رکھنا پس **ف** کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھے اور افطار کرو چاند دیکھے  
تو اگر کہہ رہو محتاج ہے اور تو پوری کہ لوگ نیت شعبان کی تیس دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہی  
دن شک کے رمضان مگر نفل ایسا ہی ہے نہ اسے میں اور یہ حدیث مجکون نہیں ملی اور بعض کے نزدیک جائز نہیں اور اگر  
میں ساتھ حدیث کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اسنے ابوالقاسم یعنی محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ذکر کیا اوسکو ابن طاہر نے مذکور ہے میں موضوعات میں والیسا ہی کہا صاحب خلاص نے لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ  
اس حدیث کو ذکر کیا بخاری نے تالیفاً اور روایت کیا اوسکو صاحب سنن ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے  
اور روایت کیا اوسکو مطبوعہ نسخہ ابن ماجہ نے اور ابن ابی شیبہ نے اور **صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي لَيْسَ اَشْكُرُ فِيهِ فَقَدْ عَصَاكَ اللَّهُ** درستی  
یعنی جسے روزہ رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوسنے اللہ کی اور رسول کی **وَاللَّهُ أَكْبَرُ** اور تفصیل اسکی فتح القدر میں ہے **ص**  
اور اگر دوسرے واجب کا روزہ اس دن رکھا تو کہ وہ ہر ادا ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں اگر معلوم نہ ہو کہ رمضان کا دن تھا اگر  
معلوم نہ ہو کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کی ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے سب کے نزدیک اگر وہ دن ہو



روزہ رکھنے کا ہوا و زمین تو خاص لوگ جیسے قاضی و مفتی و زید و کچھن اور عوام لوگ بعد ذیل کے افطار کرتے اور اگر بعضین  
شک کی نیت کی اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہے ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہون میں روزہ و سکاہت ہوگا و روزہ  
ہر یہ کہ نیت کہے اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہے ورنہ نہیں رکھتا ہون میں روزہ و سکاہت ہوگا و روزہ  
دن و رمضان کا نکلا تو روزہ رمضان کا ہوا و چاہیگا اور زمین تو روزہ ہون صورتوں میں نفل ہو جاوے گا اور جس شخص نے روزہ رکھا  
یا عید کا چاند کیلئے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے و نون صورتوں میں اگر چاہو سکا قول قبول ہوگا اور اگر افطار کرے تو رمضان کا روزہ  
رکھے اور کفارہ اور پھر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صوموا لرؤہکم وافرأوا لیسر فیہ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند نہ دیکھو یعنی روزہ  
موقوف کرو جب چاند دیکھا تو سوال کا اور شروع کرو جب دیکھا چاند رمضان کا اور اوش شخص نے چاند دیکھا لیا اگر چہ  
قاضی کے نزدیک قبول ہوگا و کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصد چاند دیکھنے اور سننے افطار کیا اور کفارہ  
مزدیک اس واسطے جب ہوگا کہ قاضی نے اسکی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے نزدیک طرح کا شبہ نہ ہوگا اور حد  
اور کفارہ میں شک و شبہ سے کذا فی الجملہ لایہ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اسکی شہادت نہ کرے افطار کیا تو اورین  
اختلاف ہر مسلخ کا اور اگر اس شخص نے اپنے صاحب سے تیس دن پورے کیے تو روزہ موقوف نہ کرے جب تک کہ امام موقوف نہ کرے  
کہ جب واسطے اعتیاد کے ہوا احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہو اور اگر اپنے صاحب سے قبل امام کے افطار کیا تو اس پر کفارہ  
نہیں صراحتاً اس میں بدلی یا غبار ہو تو رمضان میں بنے ایک شخص عادل کی خبر نہایت ہو اگر چہ وہ شخص غلام یا عورت یا نادان  
کی شہادت کیونکہ ان کی ہوا و اس کے سننے میں وہ دیکھا گیا ہوا اور پھر اسے تو یہ کی ہوا اور دعویٰ اور شہادت کا اتنا کہتا ضرور نہیں  
و امام شافعی کے نزدیک و داد می لازم ہیں اور دلیل اور تیرہ ہر کہ روایت کیا اور سکوا صیاب بن ابی عیسیٰ بن عباس سے  
کہ آیا ایک اعرابی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو قریا آپ نے لگاوا ہی دیتا ہوں تو اس بات کی کہ نہیں  
معبود و سوا اللہ کا اسنے ان پھر پوچھا آپ نے لگاوا ہی تیار تو کہو تو اس کے کہ ان فرمایا کہ ہاں اور لایا کہ ہاں کہہ کر لگا کر  
روزہ کچھن اور بیان کیا اور پھر اس حدیث کو صراحتاً اور صحیح میں درود و ایک مرد و تین خبر دینے چاند دیکھا یعنی لگاوا  
دین اور دعویٰ ضرور نہیں و بعضی روایتوں میں کہ ایک شخص کی گواہی کہ میں نے مقبول ہوئی اور ایسا ہی ہو گیا میں نے لگاوا  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی موافقت کرتی ہیں اور حدیث و اللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اسکو اختیار نہیں کیا  
صراحتاً جب کوئی آسمان میں علت ہو تو مطلع صاف ہو تو شرط ہے کہ تینوں واسطے ہوتے آدمی ہوں یا نہ قول قبول  
کیا جاوے یعنی آنا گروہ ہو کہ اسکے سپر ہوئے عقل گواہی کا اور اگر ایک شخص عادل رمضان کے چاند کی گواہی دے اور آسمان میں کچھ علت  
تھی تو حسب آدمی تیس دن روزہ رکھے امتیاز میں روزہ پھر لایا ہوا تو ایک شخص کی گواہی سے افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص  
عادل نہ ہو اور امام محمد نے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جاوے گا و قیاس بھی اسکی گواہی کو نہ  
لیتا تو معلوم ہو کہ تیس دن زیادہ نہیں ہوتا اور اس ایک شخص کی گواہی روزہ رکھنے میں مقبول نہیں تھی اور اس سے نہیں  
دن چھوڑا و چاند ہوا ضرور ہو تو گواہی اسکی ایک گواہی ہوئی اور ایک دوسرے شخص کی لگا کر وادہ ہو تو لازم ہوگا کہ اللہ تعالیٰ بافتوا

## باب روزے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اسکی قضا اور کفارے کے حال میں

جو شخص کہ قصد اجماع کرے یا جماع کی جائے قبل یا در بین یا بعد کھائے یا پیو غذا کی واسطے ہو یا دوا کے لیے یا چھینا لگا دے یا معلوم ہو اسکو کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصد کھا لیا کہ بوسے تو ان صورتوں میں قضا رکھنی کرے اور کفارہ دیکھنی چاہیے اور کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان روزہ قصد توڑنے میں ہے اور دوسرے روزے کے واسطے نہیں قضا افطار اسے کہتے ہیں کہ اپنی بیوی کسی عین کو جو عورتیں کہ اس پر حرام ہیں انکے عضو سے تشبیہ دیکو اور اس سے ایک غلام آزاد کرے اور اگر نر ہو سکے تو دو عینیں پر در پر رکھے اور اگر نر ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے لیکن قصد کھانے یا پینے میں سوا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سوا اس پر جو عطا کرنے والے پر ہو کر کیا اسکو صاحب ہدایہ نے اور یہ حدیث ہمیں علی بن الحسین بن مروی ہے حضرت ابوہریرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو کہ افطار کیا تھا اس نے رمضان میں یہ کرنا ذکر کرے ایک غلام یا دو رکھے دو عینیں برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے اور جماع بھی روزہ کی افطار کرتا ہے وہ بھی اسی میں داخل ہے اور روایت کیا اسکو داؤد بنی نے بھی اور مروی ہے صحاح ستہ میں حضرت ابوہریرہ سے کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہلاک ہو امین کہا کہ کیا ہوا تجھ کو کہا اس نے کہ جماع کیا مینے اپنی عورت سے روزہ رمضان میں سو فرمایا آپ نے کیا پاتا ہے تو غلام کو کہ آزاد کرے اسکو کہا نہیں فرمایا کہ طاقت نہ تھا تو دو عینیں روزے رکھے کہا نہیں فرمایا کہ تو طاقت رکھتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دے کہا نہیں فرمایا بیٹھ تو لائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹوکرا کہ وہ مین کھجور تھی سو فرمایا کہ تصدق کر اسکو فقیروں پر کہا اس نے رسول اللہ نہیں زیادہ مجھے فقیر کوئی قسم خدا کی نہیں ہے شہر کے کناروں تک اور اسکے بچ میں کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہو سکر گھر سے سوہنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ آگے کے دانت آپ کے ظاہر ہو چھو فرمایا کہ لیجا اسکو اور کھلا اپنے گھر کو کہ ازہر بنی کہ یہ اسکے واسطے خاص نصبت تھی اور اگر کوئی شخص ایسا کرے تو نہیں چارہ ہے اسکو کفارے سے اور واقع ہوا روایت ہدیہ میں کنی اَنْتَ وَ عِيَالُکَ بِمَنْزِلَتِکَ وَ لَا تُخَيِّرُ عِيَالًا اَبَدًا اَبَدًا یعنی تو کھالے اور تیرے عیال کافی ہو جاوے گا جس سے اور نہ کافی ہوگا سوا اے گھر کیسے بعد تیرے لیکن کہا ابن الہمام نے کہ یہ قول کسی طریقے میں اس حدیث کے نہیں ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ خصوصیت ہے کیونکہ داؤد بنی کی روایت میں ہے فَقَدْ كَفَرَ اللَّهُ عَنْكَ یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے یہ تجسے وَاللَّهِ اَعْلَمُ ۝ اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو مثلاً اسکو روزہ یاد تھا اور رکلی کرنے لگا تب اس کے حلق میں بغیر قصد کیے ہوئے پانی چلا گیا یا کسی نے اسکو زبردستی افطار کر دیا یا حقہ لیا یا ناک یا کان میں دوائی ڈالی یا سر کے زخم میں دوا لگائی اور فراغ میں گئی یا سیٹ کے زخم میں لگائی اور اس کے سیٹ میں دوا لگئی یا اس نے سنگریزہ کھلا یا بچھو نہ اپنی خواہش سے قرئی یا سحر کھائی یا افطار کیا اس شے سے کہ رات ہے اور وہ دن تھا یا چھو سے کچھ کھالیا اور شبہ کیا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصد کھالیا یا عورت سوئی تھی اور جماع اس کی کیا یا رمضان کے تمام مہینے میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھالیا تو ان سب صورتوں میں قضا کا روزہ رکھنے فقط روایت کی ابو یعلیٰ بن مویس نے مسند میں حدیث حضرت عائشہ سے اور اس میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطار اس چیز سے کہ داخل ہو کر اور نہیں ہے اس کو جو سیکے کہا ابن الہمام نے لَا شَاكَ فِي ثَبُوْتِہِ مَوْقُوفًا عَلٰی جَمَاعَةٍ یعنی

ابن عباس

تین شک ہے اس کے ثبوت میں موقوف ایک جماعت پر تو صحیح بخاری میں ہے تعلقاً کہ ابی بن عباس اور حضرت اظہر  
 ہر دو اصل جو اور نہیں ہر دو اس جو خارج ہوا کہ ابی بن شیبہ صحاح میں ہے کہ عمن عن ابی ظہیر  
 عن ابن عباس قال لفظ رمدہ دخل ولکین رمدہ خرج اور عبد اللہ زاذل نے ابن مسعود کو کہہ دیا انھوں نے  
 وضو اس پر جو نکلے اور نہیں ہر دو اس جو اصل ہو کہ اور فطر رمدہ میں اس اور اصل جو اور نہیں ہر دو اس جو خارج ہوا کہ  
 علی سے بھی یہی قول مروی ہے کہ اس کو یہی نے ضرور مارا کہ کیا پایا یا جاع کیا اور اس کو روزہ یاد نہ تھا یا سو یا اور اس کو  
 اختلاص ہوا یا کسی وقت نظر کی پھر انزال ہوا یا تیل ملا یا مسرہ لگایا یا کسی غیبت کی یا دوسرے قریب غائب ہوئی اور اس کو  
 جنب تھا اور صبح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سونے میں تیل ڈالا یا کان میں پانی چسکا یا غبار یا دھواں یا کھجور کے معلق میں غل  
 تو ان سب رتوں میں روزہ نگیاں سوائے ہر مہین وغیرہ ان حضرت ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 بحول جاد اور روزہ سے مسکھایا یا پاؤں کو تام کرنے یا پسے روزے کو کیونکہ کھلایا اور اس کو اللہ تعالیٰ نے اور پلایا اور اس کو  
 اور تباہی میں ہر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھلایا تھا اور سننے یا پیا تھا پور کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا  
 اور پلایا اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے صحیح ابن حبان اور توفیقی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 اور کہا کہ میں روزہ دار تھا سو کھلایا اور پیا میں نے مجھ سے سو کھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاکم کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا  
 اور پلایا کھلو اللہ اولیٰ القلمین ہر کہ قضاء علیک اور روایت کیا اس کو ہزار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زیادہ کیا اور میں  
 فلا فطر وانا فطر اور روایت کی ابن حبان ابو ہریرہ سے کہ علیہ السلام قال من افطر  
 فی رمضان ناکس ما افطر قضاء علیک کافہا یعنی جس نے افطار کیا رمضان میں مجھ سے تو نہیں قضا ہے  
 اور کفارہ اور روایت کیا اور اس کو حاکم نے صحیح کیا اور اس کو ابی بن محمد بن عمرو اور سب نے ابن اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 بن عمر جو کہ انھم نقاد یعنی مفرہ ہوا ساتھ اس کے انصاری محمد بن عمرو اور سب نے ابن اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 تین چیزیں ہیں کہ نہیں افطار کرتی ہیں روزہ دار کو جماعت اور قی اور اختلاص اور ہنادین اور کسی عبد اللہ بن زید بن اسلم روایت  
 کرتا ہے کہ اپنے پاس اور وہ ضعیف ہے اور ذکر کیا اور اس کو ہر نے بھائی عبد الرحمن بن اور نام اور نکا اسامہ بن اور ضعیف کیا اور اس کو ہر نے  
 اور ابن حبان نے ساتھ برائی مختلفہ اس کے اور اگر یہ مرد صالح تھے اور کہ انسانی نے نہیں ہر قوی اور روایت کیا اور اس کو ہر نے  
 نے اور طریقے سے اور اس میں ہشام بن سعید نے اسلم سے روایت کی اور ہشام بن ضعیف کیا اور اس کو انسانی اور احمد اور ابن حبان  
 اور ضعیف کیا اور اس کو ابن عدنی اور کہا کہ کھجور جاوگی حدیث اس کی اور نہیں محبت ہوگی ساتھ اس کے لیکن محبت بکری اس  
 مسلم نے اور شہاد کیا اور اس بخاری اور روایت کیا اور اس کو ہر نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے کہ لا فطر  
 الصائم الا بالحق والحق ما لا یجوز قال وهذا من احسن ہذا اسناد اذا صحیحاً یعنی نہیں افطار کرتی ہے  
 صائم کو تو اور جماعت اور اختلاص اور کہا کہ یہ ابن ہر دو حدیثوں سے اس باب میں سناد کی روایت صحیح ہے اور نہیں اتنی اور اس میں  
 اس کی سلیمان بن حبان ہر کہا ابن سعید نے سچا ہے اور نہیں ہر محبت ساتھ اس کے اور روایت کیا اور اس کو طبرانی نے حدیث میں  
 سے اور کہا کہ نہیں روایت کی جاتی یہ حدیث مگر اسی اسناد سے اور مفرہ ہوا ساتھ اس کے ابن وہب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حدیث

ابن عباس

ابن عباس

ابن عباس

حسن بزاورد حسن بخت بخت صبح کے اور چھیننے لگانے سے روزہ نہیں جانا اور دھواں و سکی یہی حدیث بزاورد امام احمد سے روایت  
 حجامت یعنی پھینکے لگانا روزے کو توڑتا ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَقْطِرْ لِحَاكِمٍ وَالْبَحْجُ مَوْجِعٌ لِّغِيظِ الْكَرْبِ كَيْفَ تَحْتَمِلُ  
 لگانے والے نے اور جسکے پھینکے لگے روایت کیا اور سکو ترمذی نے اور تہارنی لیل یہ روایت فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین  
 چیزیں ہیں جن کے نہیں توڑتی ہیں روزہ حجامت اور قی اور اعتلا ام و دو سر یہ کہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینکے لگانے  
 اور آپ احرام سے تھے اور پھینکے لگانے اور وہ روزہ دار تھے تھے روایت کیا اور سکو بخاری وغیرہ نے اور کہا گیا تھا انس کے  
 کیا تم کروہ سکتے تھے حجامت کو واسطے صائم کے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن سوکھا انھوں نے کہ نہیں مگر بسبب  
 ضعت کے روایت کیا اور سکو بخاری نے اور کہا انس نے اَوَّلُ مَا كُنْتُ هَاتِ الْجَامَةَ لِلصَّائِحِ اَنْ جَعَلَ عَقْرَبُهَا اَبِي  
 طَالِبٍ لِّحَجَّتِهِ وَهُوَ صَائِرٌ قَسَمْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَقْطِرْ هَذَا اَنْتُمْ دَخَصَ عَلَيْكَ الصَّلَوةُ  
 وَالسَّلَامُ فِي الْجَامَةِ بَعْدَ الصَّائِرِ وَكَانَ اَنْسٌ يَحْتَجُّهُ وَهُوَ صَائِرٌ رَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِي وَقَالَ فِي رِوَايَةٍ  
 كُنَّا نَقُتِلُكَ وَلَا آَعْلَمُ لَهُ عِلْمًا يَعْنِي اَوَّلَ جَوْهَرٍ كَهَا مِينَ حَجَامَتِ كَوَاسِطِ صَائِمٍ كَيْفَ تَوَسَّيْتُ سَبَبٌ سَعَى جَعْفَرُ  
 بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور گذرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اوسنے  
 پھر حضرت وی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت میں واسطے روزہ دار کے اور تھے انس نے حجامت کرتے اور وہ  
 روزہ دار تھے روایت کیا اور سکو دقطنی نے اور کہا کہ سب نقہ ہیں اور نہیں جانتا پھون پھون کسی طرح کی  
 اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَقْطِرْ هَذَا تَحَلُّ وَكَيْسٌ وَمَتَا حَجَّ يَعْنِي فطر اوس ہے جو ذوال ہجہ اور نہیں ہر اوس  
 جو خارج ہو اور اگر آپ آجاوے تو روزہ نہیں جانا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کو غلبہ کرے قی اور وہ روزہ دار  
 ہو تو نہیں ہر اوس پر قضا اور جو قی کرے قصد اوقفا کرے روایت کیا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہے نہیں پہنچا ہیں ہم  
 اور سکو حدیث ہشام بن مسانہ انھوں نے ابن سیرین انھوں نے ابو ہریرہ انھوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر حدیث عیسیٰ بن  
 یونس سے کہا بخاری نے نہیں دیکھا ہوں میں اور سکو محفوظ بسبب اسکے اور صحیح کیا اور سکو حاکم نے اور پر شرط خشیک اور ابن حبان  
 اور روایت کیا اور سکو دقطنی نے اور کہا کہ روایت سب نقہ لوگوں کی ہے اور کہتا ہوں میں کہ متابعت کی عیسیٰ بن یونس  
 کی ہشام بن حسان سے غرض بن غیاث نے روایت کیا اور سکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اور سکو حاکم نے اور سکو ابویہ اور روایت  
 کیا اور سکو مالک نے موطا میں موقوف ابوہریرہ کے اور روایت کیا اور سکو نسائی حدیث اور داعی سے موقوف ابوہریرہ کے  
 اور وقت کیا اور سکو عبد الرزاق نے ابو ہریرہ اور وہ جو سنن ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھ کر کہ تھے  
 اپنے روزہ رکھتے اور سدن اور نگایا ایک برتن اور پانی پیاسو کہ اصحاب نے رسول اللہ کے آج کے دن اپنے روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ ہاں لیکن  
 قی کی تھی سینہ محمول ہے اور قبل شروع کرنے روزے کے یا بوجہ ضعف کے واللہ اعلم اور سمرہ لگانے سے بھی روزہ نہیں جاتا  
 اسو کہ روایت کی ترمذی نے ابو عامر سے انھوں نے انس سے کہ ایک شخص آیا پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بخاری بیان کی  
 اپنی انھوں کی کیا سمرہ لگاؤں میں اور میں روزہ دار ہوں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہاں کہ ترمذی نے نہیں اسناد  
 اور سکی قی اور نہیں صبح ہر اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابو عامر کا جماع ہے اور سکو ضعف پر اور روایت کی ابن ماجہ





اور اگر چہ یہ کہ تو قضا لازم نہیں ہے مگر جب وقت کراوہ میں گوشت کو تو روزہ سے کھانے اور نہ کھانے میں یکساں ہے اور پھر کھانے  
 تو اگر کھانے سے کم ہو قضا کرے اور اگر کھانے ایک تل چکلا تو اسکا روزہ فاسد ہوگا اور اسکو جب صیام کا روزہ نہیں ہوا تو کیا  
 اور پھر نہ تو اسے پھر صیام میں تلی جائے یا روزہ خود اپنے پیٹ میں نگہ روزہ فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے دو دن طاعت میں  
 فاسد ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے کہا کہ اگر تو کو آپ پھر روزہ فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے دو دن طاعت میں  
 بہت ہی ہو روزہ فاسد نہیں ہوتا تو بہت ہی قسم کے آپ پھر صیام میں سے نزدیک روزہ فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے دو دن طاعت میں  
 جائے نہیں کسیکے نزدیک فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے آپ پھر صیام میں سے نزدیک روزہ فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے دو دن طاعت میں  
 فاسد ہوگا اور بہت ہی قسم کے آپ پھر صیام میں سے نزدیک روزہ فاسد ہوگا اور پھر وہی کسی قسم سے دو دن طاعت میں

**باب روزے کے مکروہات کے بیان میں**

مکروہ روزہ وار کو چھنا کسی چیز کا اور بیانا کرنا اگر کسی کے واسطے وقت ضرورت کے اور مکروہ روزہ وار کو چھنا کسی چیز کا اور بیانا کرنا اگر کسی کے واسطے وقت ضرورت کے  
 نہ تو یہ کھانا اور پھر میں تل لگانا اور مسواک کرنا اگر چہ زوال کے بعد ہو مکروہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے  
 وقت اور امام شافعی کی یہ کہ روزہ عادت کی طہرائی اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تو منسلک  
 کرو صبح وقت اور مسواک کرو قریب شام کے کیونکہ روزہ دار جب خشک ہو جاتے ہیں دونوں ہونٹوں سے لپٹے ہو جاتے ہیں تو ہوگا اسلئے  
 اسلئے نورون قیام سے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے بتوفیق حضرت علیؓ پر اور دونوں طریقین میں کیسا ان ابو عمرو قضا  
 ہر ضعیف کیا اسکو ابن عباسؓ اور کہا عیال بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا میں نے اپنے باپ کے پاس ابو عمرو سے سنا کہ روزہ  
 ضعیف اچھا ہے تو ذکر کیا اسکو نیز ابن عباسؓ اور ایک دلیل دئی یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روزہ دار کا اندر کے  
 نزدیک پاک ہر زیادہ ہر مشک سے تو مسواک سے دو روزہ اور وکیل ہو جاوے اور وکیل ہو جائے میں صاحب ہا یہ ہر کفر فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ بہتر طہرائی روزہ دار کا مسواک ہو روایت کیا اسکو ابن عباسؓ نے حدیث حضرت عائشہؓ سے اور  
 دارقطنی نے اور ابن عباسؓ اور حاکم بن حاکم نے ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں نے اور وکیل ہو جائے میں صاحب ہا یہ ہر کفر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اگر نہ شاق ہوتا میری است پر البتہ حاکم بن حاکم نے اور ابن عباسؓ کا نزدیک ہر غائبے اور یہ عام ہے روزہ دار وغیرہ کو روزہ دار سے قطع  
 ہر کفر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہے نہ نمازوں کے بغیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہے اور روزہ دار سے قطع  
 طہرائی سے شکار اچھا ہے میں حاکم بن حاکم نے تحقیق کہ بہتر طہرائی روزہ دار کا مسواک ہو روایت کیا اسکو ابن عباسؓ نے حدیث حضرت عائشہؓ سے اور  
 دارقطنی نے اور ابن عباسؓ اور حاکم بن حاکم نے ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں نے اور وکیل ہو جائے میں صاحب ہا یہ ہر کفر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 اگر نہ شاق ہوتا میری است پر البتہ حاکم بن حاکم نے اور ابن عباسؓ کا نزدیک ہر غائبے اور یہ عام ہے روزہ دار وغیرہ کو روزہ دار سے قطع  
 ہر کفر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز مسواک سے بہتر ہے نہ نمازوں کے بغیر مسواک کے اور یہ بھی عام ہے اور روزہ دار سے قطع  
 طہرائی سے شکار اچھا ہے میں حاکم بن حاکم نے تحقیق کہ بہتر طہرائی روزہ دار کا مسواک ہو روایت کیا اسکو ابن عباسؓ نے حدیث حضرت عائشہؓ سے اور  
 دارقطنی نے اور ابن عباسؓ اور حاکم بن حاکم نے ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں نے اور وکیل ہو جائے میں صاحب ہا یہ ہر کفر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

اصول

شیخ الاسلام ابو نعیم

الحمد



ولی صدقہ دیوے اور صدقہ دینے کے واسطے بھی شرط ہے کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہہ گیا ہو کہ میرے بعد میرے  
 دوستوں کی طرف سے صدقہ دینا تو اس سے جتنا مال میرے لئے ہے اس کے تیس حصے میں ادا کیا جاوے گا مفت اور اہم شافعی کے نزدیک  
 سفر میں روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اولیٰ اللہ میں اس سے جو عروسی ہو چکی ہے میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو ایک گناہ  
 تھا کہ بہت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کہ ہے میں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے کہما اوخون نے  
 کہ وہ روزہ وار تہرب فرمایا آپ نے لکھیں میں انہیں انصیام فی الشکر یعنی میں نے پوچھنے کی سے روزہ رکھنا سفر میں اور  
 انہیں لائے ہیں اس سے جو اس کی مسلم نے جاہل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکے سال فتح کے طرف گئے کے مضاف  
 میں یہاں تک کہ پوچھ گئے کہ منہل کو تو فرما دیکھا لو کون نے پھر منگایا آپ نے ایک قح پانی کا اور پیا اوسکو سو کہا گیا  
 آپ نے کہ بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے اولیٰ لکھتے الھما کہ وہ لوگ گنجا رہیں انتہی اور جواب یہ ہر کراواں میں  
 نہ آپ نے صورت قرار اور نقصان میں نہ کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کیونکہ جب خون ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا  
 افضل ہے اس طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اسکا ہے کہ آدمیوں کے اور شائق ہوئے روزہ اور روایت کیا اوسکو  
 واقفی سخاوی میں اولو میں یہ کہ حکم کیا تھا اونکو افطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ حکم اپنے ارشاد فرمایا اوسکو  
 توحید میں نہ نفقت ہوگی در بیان احادیث کے کیونکہ روایت ہے صحیح مسلم میں حمزہ سلمی سے کہ انھوں نے کہا ای رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم یا احون میں قوت روزہ پر سفر میں تو کیا بھی گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے کہ وہ شخص نہ کہ اس کو کھانا اور چودہ دست لکھے روزہ کو تو نہیں ہے کھچہ گناہ اور سپرو  
 صحیحین میں ہے کہ تھے ہم سفر کرتے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں تو کوئی  
 عیب نہیں کرتا تھا جس پر عروسی ہر سن انہوں نے وغیرہ میں ابو الدرداء کہ تھے ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض  
 جہادوں میں نہایت گرمی میں یہاں تک کہ کھتے تھے ہم میں لوگ ہاتھ اپنے سر پر سبب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی  
 روزہ دار کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبداللہ بن رواحہ تو یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں اور یہ بیاہ ہوئے رسول کے سفر میں  
 اور یہی ہے حجت ہماری اور خلاف یہ بھی ہے حدیث میں میں نے عبدالرزاق میں کہ کعب بن صمہ ہجری انھوں نے نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لکھیں میں انہیں انصیام فی الشکر یعنی میں نے پوچھنے کی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت  
 میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں مانہ افطار کرنے والے کے ہر اقامت میں روایت کیا مسکواہن ماجہ سے اور ہزار سے اور دفع  
 نقاض کی وہی توجیہ ہے جو اوپر بیان کی گئی ہے فقط اور ولی اس کے روزوں کے لئے اگر مر گیا ہو تو صدقہ دیوے اور دیکھنے سے  
 روزہ نہ رکھے اور بعض لوگ نزدیک لکھے ولی دن لوگوں کی یہ کہ کیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ان میری  
 مر گئی اور وہ ایک عینے کے پونے تھے کیا قصا کروں میں اس کے لئے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تیری ماں پر  
 کچھ قرض ہوتا تو اوکرا تا یا نہیں کہا اوسنے کہ ہاں اوکرا تا فرمایا کہ پھر کیا جب قرض کا ہو روایت کی بخاری میں اسکو حدیث  
 ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ انہی ایک عورت اور کہا اوسنے کہ لا رسول اللہ یتفق کہ ان میری مر گئی اور وہ ایک عینے کا  
 کیا روزہ رکھوں میں اوسنے نے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوسکے لئے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص مر جاوے اور اس کے اوپر





بجلا

شیخ ابن العمام نے ص اگر جس ایام میں کر روزہ رکھنا منع ہو اور عین اگر شروع کر چکا تو تمام کر تا دوسکا لازم ہو گیا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقریہ کا دن اور تین دن اوسکے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں و پندرہویں کی اور قفل کا روزہ نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کہ نہ کھنا اوسکے قائم مقام ہو اور نہ کھنے کے بعد روزہ توڑنا فرضیت ہو اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور اگر رمضان دن کو ایک لوگ یا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اوس روزہ باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پیوے رمضان کی بزرگی کے سبب اور اوس روزے کی قضا اور انکے اگر یہ نیت روزے کی ان دونوں کی اور پھر کھالیا تب بھی قضا نہیں کرے اور اگر حوریت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پیوین اور اوس روز کے روبرو کی قضا اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اوسکے اپنے گھر آیا تب نفل روک کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی دوپہر کے پہلے تو روزہ روزہ صحت ہو اور اگر وہ رمضان کا مہینا تھا تو اوسپر اوس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا مہینہ اوس ن سفر کیا تو اوسکا بھی یہی حکم ہو اور ان دونوں نے اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جس دن میں بیہوش رہا اور نفل قضا اور اگر وہ بیہوشی شروع ہوئی یا اور وہ نیت روک کی کر چکا یا اوس ن کی رات کو بیہوشی تھی تو اوکی قضا کرے غرض یہ کہ اگر نیت کر چکا ہو تو روزہ صحیح ہو جاوے گا اور جو نیت کی تو ہرگز صحیح نہ ہو گا اور اگر سارے رمضان بھر جنون رہا قضا نہ کرے اور اگر بعض دن کے رمضان میں دیوانہ رہا تو جتنے روزہ گذرے ہیں اوکی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل نہ تھا اور حالت جنون بالغ عاقل ہو تو بھی یہی حکم ہو اور روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہو تو روزہ نہ توڑے نہ ٹوٹے باوجود اسکے کہ سارے رمضان دیوانہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر ان دن پانچ دن میں روزہ رکھے بلکہ ان دنوں کی قضا اور اگر روزہ رکھے لیگا تو پھر قضا نہیں کرے گناہ ہو گا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور نیت کی قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر چکا تو قسم لازم ہوگی اور اگر وہ دنوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر کیا کہ نذر نہیں ہے بلکہ تو ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور افطار کر چکا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم لازم ہوگی اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شمس عید یعنی چھ روزہ جو شوال میں رکھتے ہیں تو انکو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگاتار رکھے تو مکروہ ہوگا اور شاہد بہت نصاریٰ نے لازم آئیگی ف اولاً استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کی مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہم نے ابویوسف کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور عید چھ رکھے اوسکے سات روزہ شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے سینے سے زنا نے روزے رکھے اور اب جو تشبیہ تھ نصاریٰ کے بیان کرنا واجب ہے وہ یہ ہے کہ اہل کتاب فطر کے روزہ بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روزہ بعد فطر کے متصل رکھے کیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ متحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روزہ روزہ نہ رکھا تو تشبیہ جانی رہی واللہ اعلم اور جسے شعبان کے روزے رکھے اور ملا دیا اوسکو سنا تھ رمضان کے تو اچھا کہا





عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بہ روزہ اذن خاوند کے نہ کرے روایت کیا اور سکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کہ کسی قوم پر جب کہ ایترے تو بغیر اذن اپنے کے روزہ نہ کرے نکالا اسکو ترمذی نے اور کما فی حدیث منکر و واللہ اعلم

### باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت مؤکدہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک رہنا روزہ دار کا مسجد میں بنیت عبادت جہین جماعت ہوتی ہے عرف لیکن سنت مؤکدہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہے کیونکہ روایت کی بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرتے عشرہ اخیرہ میں رمضان سے یہاں تک کہ اونٹن لایا اونکو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد اُنکے اونکی ارواح مطہرات نے تو یہ وہ طلبت دلالت کرتی ہے سنت ہونے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ نذر کرے اعتکاف کی اور ایک مستحب ہے وہ یہ کہ سوا ان من نون میں اخیر رمضان کے اور نون میں اعتکاف کرنا اور ان دنوں میں طہارت ثابت نہیں ہوئی بیان کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک بتایا کہ یہ اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اور وہ بھی شرط ہے اور امام شافعی کے نزدیک شرط نہیں دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کی دلقطنی اور بیہقی نے حضرت عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الاعتکاف کا لفظ صحیح نہیں ہے اعتکاف مکرور سے کہنا بیہقی نے یہ وہم ہے سعید بن مسیب سے یا سوسیہ اور حنفیہ کیا اسے سو یہ کہ لیکن کمال میں ہے کہ کمال علی بن حجر نے کہ پوچھا سینہ بیہقی سے اون دنوں کے احوال سے تو نہایت اچھوں نے اور روایت کی ابو داؤد نے عبد الرحمن بن اسحق سے اچھوں نے زہری اچھوں نے عروہ اچھوں نے حضرت عائشہ سے کہ کما اچھوں نے سنت ہے اور پھر اعتکاف کرنے والے کے کہ نہ عبادت کرے کسی مرض کی اور نہ حاضر مجلسائے دین اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ سبائشرت کرے اوس سے اور نہ بھلے کسی حاجت کو مگر جو ضرور ہے اور نہیں ہے اعتکاف مکرور سے اونہیں ہے اعتکاف مکرر مسجد جامع میں کما ابو داؤد و سوا عبد الرحمن کے اور کوئی اونہیں لفظ اللہ کا نہیں ذکر کیا اور عبد الرحمن بن اسحق اگرچہ کلام کیا ہے انہیں اخراج کیا اس سے مسلم نے اور توفیق کی اسکی ابن معین نے اور ثناء کی اس پر غیر اوسکے نے اور روایت کی ابو داؤد اور نسائی نے ابن عمر سے کہ عرضی اللہ علیہ کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کو دن جاہلیت میں ایک دن اور ایک رات نزدیک کہنے کے سو پوچھا اچھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک روایت میں نسائی کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونکو کہ اعتکاف کو دن اور روزہ رکھیں کما دلقطنی نے منقول ہے ساتھ افسکے عبد بن عبد بن دہیل بن ورقاء انخرعی عمرو سے اور وہ ضعیف الحدیث ہے اور ثقات لوگوں نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہیں ذکر کیا روایت کا اونہیں سے ہیں ابن حجر اولین عیینہ اور حماد بن سلمہ اور حماد بن زید اور سوانکے اور یہ حدیث صحیحین میں ہے نہیں ہے اور ہمیں ذکر روزہ کا بلکہ آنا ہی ہے کہ کما حضرت عمر سے کہ نذر کی تھی سینہ جاہلیت میں کہ اعتکاف کرو ان مسجد و امام میں ایک رات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک روایت میں ہے حضرت عمر سے کہ نذر کی تھی سینہ جاہلیت میں کہ اعتکاف کرو ان ایک دن نزدیک مسجد و امام کے تو مروی ہے کہ لکھن ساتھ راستے کے ایک رات ساتھ لکھن کن تاکہ مطابقت ہو جو حدیثوں میں اور جواب یا جاوگیا کہ غایت اسکی یہ ہے کہ سکوت کیا روئے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت ثبوت ضابطہ کی مقبول ہے اور تم جو ضعف ثابت کرتے ہو عبد الرحمن بن بدیل کا مسلم انہیں کیونکہ لکھا ابن

نا

عبد الرحمن بن اسحق

عبد الرحمن بن دینار

میں نے کہ وہ صالح الوریث ہو اور ذکر کیا اسکا وہن جہان نقات میں اور ذکر کیا کہ نوید اس کے حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہیں کہ میں نے اور بعد اوردنسانی سے اور نکال لیا یہی ہے ابن جریج سے انھوں نے عطاء سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہنا اور دونوں نے اعتکاف کی صورت میں یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھنے تو قول ابن عمر کا بھی ہو اس کے کہ یہ کہ نقل کیا انھوں نے کہ اپنے باپ سے اور وقت تھے اس واقعے سے اور امام شافعی علیہ السلام نے یہی قول اس جو روایت کیا اسکو حاکم نے ابن عباس سے کہ فرمایا ہے صالح علیہ السلام نے نہیں ہر اعتکاف کرنے والے پر روزہ رکھ کر اپنے نفس پر اور بھیج کی اور اسکی حاکم نے اور جو اب یہ کہ بھیج اور بھی تمام نہیں اسناد میں اسکی عبداللہ بن محمد بن علی اور وہ جو مولیٰ ہوا یا وجود حالت اسکی سے نہیں رفع کیا اسکو کہنے سے اسکا بلکہ موقوف کرتے ہیں اسکو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ جو ذکر کیا اسکو یہی ہے بعد ذکر اس اسکا کہ متفرق ہو اساتھ اسکے رملی کر روایت کیا اسکو ابو بکر محمد بن عبد الغزیز بن محمد سے انھوں نے ابو ہریرہ بن مالک سے کہ کہ میں نے میں اور ابن شہاب نزد یک عمر بن عبدالعزیز کے اور انکی حوریت تہہ کی تھی احکامات کی مسجد دارم میں سو کہا ابن شہاب سے کہ نہیں جو تہہ ہر اعتکاف کر ساتھ روزہ کے سو کہا عمر بن عبدالعزیز نے کہ کیا یہ قول صالح علیہ السلام سے ہو کہنا انھوں نے نہیں کہا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہنا انھوں نے نہیں کہا عمر سے کہ ان میں کہ ابو ہریرہ سے پاپا میں غلام اس اور عطاء کو تو جو چاہیے اس سے یہ سو کہا طاؤس سے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نہ تھے معتکف پر یہاں مگر کہ خود اپنے نفس پر سخت کر کے اور کہا عطاء یہ کہ صحیح ہو تو اگر ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ طاؤس اور اسکو روزہ وقف کرتے طاؤس اور اسکو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ اسکو اس سے کہ رفع کیا وہم ہو اور پھر عجیب یہ کہ وقت بھی معاف سے سالم نہیں اس واسطے کہ ابو ہریرہ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ ان دونوں روزہ معتکف روزہ رکھے اور کہا عبدالرزاق نے محل ثنا التوریدی عن ابن ابی لیلی عن شمس بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عطاء بن جابر اللہ عنہما قال من اعتکف فعليه الصوم یعنی جو اعتکاف کرے تو اس پر روزہ ہوا اسناد اسکی صحیح ہو اور کہا لا عبداللہ بن حضرت عائشہ سے موقوف فامین اعتکف فعليه الصوم اور نہ ہر اور عروہ سے کہ کہ ان دونوں نے لا اعتکاف الا بالصوم اور موطا میں مالک کی یہ کہ جو بخیر اذکاہ قائم بن محمد و نافع مولى بن عمر سے کہ ان دونوں نے نہیں کہ اعتکاف کر ساتھ روزہ کے بلکہ قبول اللہ تعالیٰ کے ثواب تھا اللہ تعالیٰ الی اللیل ولا ثبات فی وضوء و ان تترعا کلون فی المساجد یعنی تمام روزہ کو رات تک اور نہ مباشرت کرو عورتوں سے جب تمام اعتکاف کرتے ہو سجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ اعتکاف کو ساتھ روزہ کے کہ ابھی نے کہا مالک نے قال لا اعتکاف الا بالصوم یعنی حکم نزدیک ہمارا ہے کہ نہیں ہر اعتکاف کر ساتھ روزہ کے اور نہ بھی بلکہ چاہیے کہ اعتکاف اس سجد میں سجہ و حمان جاعت ہوا روایت کی طرالی نے ابراہیم بنی سے کہ کہا عروہ نے اسے ابن مسعود کے کیا تم تعجب نہیں کرتے ہوا ان لوگوں کے کہ در میان تمہارے گھر کے اور گھر ابھری کہ میں دکان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف میں سو کہا ابن مسعود کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہیں تو خطا یہ وہ ان لوگوں کو یاد ہوا اور تم بھول گئے ہو کہ ان عروہ نے لیکن میں سو جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف کر سجدی جامعیت میں اور نکال لیا یہی ہے ابن عباس سے کہ بدرستہ کہ ان میں اس کے نزدیک عین ہیں اور یقین کہ ہرعت میں ہر اعتکاف کرنا ان میں جو گھر میں ہیں اور روایت کی ابن ابی شیبہ اور عبدالرزاق دونوں نے اپنے معنی میں ثنا التوریدی اشکور

جاء عن سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَا اَعْتِكَافَاتٍ اِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ  
اور اوپر گزرجا مرفوعا حدیث حضرت عائشہ بن ابیہ اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ مروی ہے کہ نہ صبح پر اعتکاف نہ  
مگر اوس مسجد میں پانچون نمازین پڑھی جاتی ہیں اور دلیل لاتے ہیں ساتھ اوس حدیث کے جسکو روایت کیا ابن الجوزی  
خزینہ سے کہ کما انھون سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو مسجد کہ واسطے اوسکے امام ہو اور مؤذن ہو  
اعتکاف اوس میں صحیح ہو تا ہو واللہ اعلم بالصواب اور کثرت اور کمی کی بنا پر تو جو اعتکافات شروع کرے اور ایک  
ایکات تمام چھ کے پہلے چھ روز ہو تو اوس پر قضا ہو اور امام محمد کے نزدیک کم مدت یا ساعت پر اور وہ ہو گئی تو قضا نہیں  
معتکف مسجد میں باہر نکلے مگر حاجت انسانی جیسے پینا یا جانوروں کے واسطے کیونکہ مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ تن  
داخل ہوتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں مگر واسطے حاجت انسانی کے جب پوچھتے معتکف نکالا اسکو اصحاب صحابہ سے  
ص یا جمعہ کے واسطے آفتاب اٹھے مگر اور جب کا مکان جامع مسجد ہو تو وہ ایسے وقت نکلے کہ جمعہ یا یومے انتہین  
پڑھے چار جمعے کے پہلے اور ایک روایت میں چھ جمعین چار سنت اور دو تہی مسجد کی اور جمعہ کے چار امام صاحب کے  
نزدیک چھ جمعین کے نزدیک اس قدر زیادہ دیر لگانا معتکف کو جامع مسجد میں اعتکاف کو فاسد نہیں کرتا اور اگر بغیر مسجد  
ایک ساعت بھی نکلے تو فاسد ہو گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں فاسد ہو گا مگر جب کہ وہاں برابر نکلے اور  
یہی تسنن ہو ص معتکف کھائے اور پیو اور سکھو اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہوتی تھی کوئی جائزہ نہ  
میں مگر وہاں مسجد کے ص اور بیچے اور خریدے مسجد میں بغیر سودا حاضر کرنے کے اور سو معتکف کے اور کوئی  
شخص مسجد میں یہ کام نہ کرے و روایت کی اصحاب میں نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے بیچنے اور خریدنے سے مسجد میں آخر حدیث تک اور ایک روایت میں ہر کچا مسجد میں کو اپنے لڑکوں سے یہاں تک  
کہ فرمایا اور بیچنے سے اور خریدنے سے روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے اور پوری حدیث یوں مروی ہے معتکف میں اوسکے  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْلُومٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ عَنْ جَبَلِ بْنِ رَبِيعٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَبِّبُوا مَسَاجِدَكُمْ وَصَبِّحُوا فِيهَا وَابْتَغُوا فِيهَا الْفَقْرَ وَابْتَغُوا فِيهَا الْفَقْرَ وَابْتَغُوا فِيهَا الْفَقْرَ  
أَصْوَابَكُمْ وَأَقَامَةً حُدُودِكُمْ وَسَلِّ سُبُوحَكُمْ وَاتَّخِذُوا عَلَى أَعْيُنِ الْبُغَاةِ عَظَاهِرَ وَجْهِكُمْ وَهَامِ مِنَ الْجَمْعِ  
ص اور چپ نہ ہو یعنی ایسا کرے کہ بالکل بات کرے کو سو تو ت کرے ص بلکہ بہتر اور نیک باتیں کرے  
اور اعتکاف کو جماع باطل کرتا ہوں کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے قَالَتْ بَاشِرُكُمْ وَهَلْ يَسْ كَوْنَكُمْ عَاكِفُونَ  
فِي الْمَسَاجِدِ یعنی نہ مباشرت کرو عورتوں کی جب تم اعتکاف کرنے والے ہو مسجد میں ص اگر چہ رات کو ہو  
یا بھولے سے اور اگر سوا فرج کے اور جگہ و طے کرے یا بوسہ لیوے یا چھوے تو اگر انزال ہو اور اعتکاف باطل ہو گا  
اور اگر انزال نہ ہو تو باطل نہ ہو گا اگر چہ کام اعتکاف میں حرام ہیں اور عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے اور اگر کچھ بڑو کے  
اعتکاف کی نذر کی تو ان روزوں کی رات میں بھی اوسکو اعتکاف کرنا واجب ہو گا برابر لگتا مگر اگر چہ اسے ایسی نیت نہ کی  
ہو تو وہ اور جو روز کی نیت کی تو وہ دنوں روز کی رات بھی داخل ہو جائیگی اور فقط دن کی نیت صحیح ہو جائیگی فقط

## کتاب الحج

جانب تو حج فرض ہے اور ہنگام کا فروعی اور فرضیت اس کی قرآن شریف سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ  
 و اللہ علیٰ اللہ التائیس حج البیت یعنی اس کے واسطے لوگوں کے لیے یہ بیعت حج خانہ کعبہ کا اور بیعت بجرمین ایک بار فرض ہے اور  
 کی ایک بار بیعت میں اور اقطنی نے سین میں اور یحاکم نے بیعت میں اور کما حقہ اور شرط شافعی کے ابن عباس رضی اللہ عنہما  
 سے کہ شرط ہے چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا اے لوگو فرض کیا اللہ نے تمہارے حج کو سو گھر سے کہے اترے بن  
 اور کما اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا آپ نے اگر تین کتا یا ان البیت واجب ہوتا ہے ہر سال میں اور تمام اس کی قدرت  
 نہ رکھتے حج ایک بار یا اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہے اور عبادت کی مسلم نے صحیح میں ابو ہریرہ سے بیان ہے کہ ص ہر زاد و سلمان  
 تین دست آنکھ والے پر حیا و سکے واسطے توبہ اور سوری ہو فاضل ضروری فرج اور عیال کے نفقے سے کہتے تھے ان لوگوں کا  
 بھی امن ہو کہ وہ آزاد و بالغ ہونا اس واسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ حج کرے پھر بالغ ہوئے تو  
 اور دوسرا حج کرے اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جائے تو دوسرا حج کرے اور ایت کیا اور سکو جا کہ ابن عباس سے کہو  
 صحیح ہے شرط شافعی پر اور تفسیر محمد بن منہال کا ساتھ رفع اس کے کہ کچھ ضرر نہیں کرتا کیونکہ رفع زیادت پر اور زیادت ثبوت سے  
 مقبول ہے اور نوید سے اس کے ایک مصلحت ہے عبادت کیا جس کا یہ واقعہ مصلحت میں محمد بن حنفیہ سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے جو لوگ حج کریں ان کے اور مر جاؤ کافی ہو جائیگا اور اس کو اگر باوجود کونج کرے اور جو غلام حج کریں لوگ  
 اس کے کافی ہو جائیگا اور اس کو اگر آزاد کر دیا جائے تو لازم ہے اور دوسرا حج کرے اور یہ ہمارے نزدیک حجت ہے اور شافعی بن ابی شیبہ میں ہے  
 روایت موقوفہ ابن عباس سے اور تین دست ہونا شرط ہے یا یہ حج نہیں آنکھ والا چاہیے ان سے پر اگر چاہے لہر جو حج نہیں توبہ اور دوسرا  
 شرط ہے اس کو کہ روایت کی حاکم نے سعید بن ابی ہریرہ سے بخوشی قنادہ سے انھوں نے اس سے کہے قول میں و اللہ علی اللہ التائیس حج  
 البیت یعنی اس کے واسطے لوگوں کے لیے یہ بیعت حج خانہ کعبہ کا اور بیعت بجرمین ایک بار فرض ہے اور کما حقہ اور یحاکم نے  
 کیا چیز تو سبیل فرمایا کہ توبہ اور سوری اور کما حقہ حج ہے اور شرط جاری مسلم کے اور نہیں کمالا اون دونوں نے اس کو اور تین دست  
 کی سعید بن ابی ہریرہ سے قنادہ سے پھر کمالا اور سکو حاکم نے اس طرح پر اور کما حقہ حج ہے اور شرط مسلم کے اور مروی ہے اور شرط تین حج  
 حسن ہے مرسلا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل زاد اور زاد ملہ یا زبیت لوگوں سے یہ جائزیت مروی ہے  
 ابن عمر و ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص غیر ہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت پہلی فرمایا  
 سے مانند شام اور ابانیا کی اور کپڑوں وغیرہ کے اس سے کہ یہ چیزیں ہونا ضرور نہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ اہل عیال کے نفقے سے  
 فاضل ہو اس واسطے کہ نفقہ فرض ہے اور حق بندے کا مقدم ہے اس کے حق پر دیگر شیع کے اور جو لوگ ملے سے قریب ہیں ان کو سوری  
 شرط نہیں کیونکہ ان کی شقت اس قدر نہیں کہ سوری بھی ضرور ہو بخلاف اور لوگوں کے اور لہ کا بھی اس شرط ہے اس سے کہ فاضل  
 جان و مال کی ضرورت ہو صورت کو بغیر محرم یا فائدہ کے حج درست نہیں اگر دوس عورت سے ملے تک مدت سفر کے بل پر لڑے ہو  
 و اگر اگر اس کے مرنے تو شرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کوٹے محرم کے حج جائز ہے کیونکہ ایک قافلہ جو ہو  
 اور اس کے ساتھ معجز ترین ہوں اور ہمارے نزدیک جائز نہیں اور لیل امام شافعی کی عورت آیت کا ہے و اللہ علی اللہ التائیس حج









منہ سے نکلتا ہے وہاں سے کہیں سے  
ماتیں نہ چھوڑیں گی  
نہیں چھوڑیں گی وہاں سے کہیں سے  
وہاں سے کہیں سے وہاں سے کہیں سے  
قطرہ قطرہ چھوڑیں گی  
اور اگر کہیں سے کہیں سے کہیں سے  
منہ سے نکلتا ہے  
سطح مراد اس سے  
پھر کہیں سے کہیں سے کہیں سے  
نہیں چھوڑیں گی وہاں سے کہیں سے  
منہ سے نکلتا ہے وہاں سے کہیں سے  
واقتدہ ہے کہ  
منہ سے نکلتا ہے

[illegible]



چند جگہ پر پہنچے نماز کے اور جب سامنے آئے مدینہ کے سردار اویسی اور حبشہ کے چڑھائی پر اور جب اترے تو ماہرین اور طبیبان  
 کو بعض بعض سے اچھٹ کے وقت آمدیت کی ابن عباس سے نوامین باہر سے قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نکلتا اذا کبھی را کبھی را یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے جب ملاقات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب  
 مقاموں کو سواروں کے کہ جیسے آئے سوار ہی جیسا کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ حص اور جب اہل جوہر کے میں پہلے  
 جاوے مسجد حرام میں وہ اسوائے کہ صحابہ میں ہر کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے سہ پہر  
 تو پڑھتے تھے اوس میں دو تہیں قبل چٹھنے کے پھر چٹھنے تھے ساتھ آدمیوں کے اور تین ہندیاں کہ میں کہ جاوے کسی میں رات کو یا دن  
 کو روایت کی نسائی نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل جوہر کے میں رات کو اور دن کو داخل ہوتے تھے صبح و دوامین رات کو اور دن کو  
 میں جس اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تیر تیریں کہ وہ ان تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا روایت ہر عطا سے کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْعَقْرِ وَمِنْ ذُنُوبِ الْمُتَّقِينَ  
 و سکا کہ اب القبط اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور وہ مقام پر اللہ تعالیٰ سے نیت میں داخل ہونا بغیر حساب کتاب کے مانگے  
 کیونکہ دعا قبول ہوتی ہر وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے حص پھر سامنے جاوے حجر اسود کے اور تکبیر کے اہل تہلیل کے اور اٹھاتے  
 دونوں ہاتھ تندر نماز کا اور چوم لےوے اوسکو موند لگا کے اور اگر چہ سنانو سکے تو پہلے اوسکو ہاتھ سے چھو کے پھر ہاتھ چوم  
 لےوے اور اگر وہ بھی بوجہ جوہر کے نہ ہو سکے تو سامنے افسکے جاوے اور تکبیر اور تہلیل کے اور تعریف کرے اللہ کی اور درود  
 بھیجے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عرف لیکن سامنے جاوے حجر اسود کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث سے ثابت ہر روایت کی امام  
 احمد نے مسند میں سعید بن جبیر سے کہ حضرت عمرؓ لکھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطہ اٹھ کے ہم ایک مرغی  
 مہرودہ مرہمت کر دو لوگوں کی نزدیک حجر اسود کے تو ایذا ہوئی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤں تو چوم لےوے اوسکو موند سامنے جاوے  
 اور تکبیر تہلیل کر اور ہاتھ اٹھانا اسواسطہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے جاوے مکررات جگہ میں اور ذکر  
 کیا انہیں سے وقت چومنے حجر اسود ذکر کیا اوسکو صاحب ہدیہ اور تہلیل کے قول میں جیسا کہ کتاب الصلوٰۃ میں یہ حدیث گزری  
 اور چومنا سوا اس طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ کے اور موند لگا کے چوم لےوے اوسکو تکبیر میں ہر کہ حضرت عمرؓ نے حجر  
 پاس اوچھا اوسکو اور کما قسم اللہ کی میں جانتا ہوں کہ تو چھوئے تو ضرر کر سکتا ہے نفع کر سکتا ہے اور اگر میں نہ دیکھتا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چومتے تھے بلکہ نہ چومتا میں چکوا اور مروی ہر حضرت ابن عباسؓ کہ وہ چومتے تھے حجر اسود کو اور بعد  
 کرتے تھے اوپر یعنی سر پانہ واسطہ چومنے کے اوپر کہ دیتے تھے اہل کما انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ چومتے تھے اوسکو  
 سجدہ کرتے تھے تو سپر اور پھر کہ کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اوسکو روایت کیا  
 اسکو ابن النضر اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو آمدیت کی حاکم نے ابن عباسؓ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے حجر  
 بعد چوم لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباسؓ اور کما کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ چوم لےوے اوسکو پھر سجدہ کیا اوسکو اور کما کہ دیکھا میں نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اوسکو روایت کیا اسکو ابن النضر اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور جب  
 چھم تو چومنے سے باز رہتا کہ کیلواذیت نہوے اسواسطہ کہ چومنا سنت ہر اور سلمان کے لیز لکھنے ہے

باز رہا واجب پر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے المسیلمی عن مسیلم بن مخرمہ سے کہ ایک شخص نے کہا میں نے اپنے مسلمان  
وہ شخص نے کہا کہ میں نے مسلمان اس کی زبان اور ہاتھ سے یعنی کسی دہان سے کچھ نہ لیا اور نہ ہاتھ سے کچھ نہ لیا دیکھ اس طرح  
کرے خاندان کے طواف قدوم اور سنت پر طواف واسطے آفتابی کے پھر خطیبان کیے ہوئے داہنی طرف کو چلے اور طواف کو  
حجر اسود شروع کرے اور طواف میں حطیم کو بھی شامل کرے اور خطیبان اس کو کہتے ہیں کہ چادر کو داہنی بچل کے نیچے کر کے  
دونوں کنارے اس کے بائیں کندھے پر ڈالے اور سات بچیرے اسی طرح کرے و حطیم ایک مقام ہے کہ اس میں منبر ہے  
قریش نے حبیب کعبہ بنایا اور پھر تنہا مال حلال بنایا کہ اتنی جاگہ کو بھی کہتے ہیں داخل میں تو اس کو باہر رکھا تھا اور اسی واسطے اس کو  
حطیم کہتے ہیں یعنی ٹوٹا ہوا اور ایسا ہی طواف کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی ترمذی اور ابن ماجہ یحییٰ بن یسیر  
کے طواف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیبان کے ساتھ ایک چادر بن کے اور مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تہ کی  
تھی انھوں نے کہ اگر فتح ہو گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر پڑھینگے اوس میں دو عتیمین سو جب فتح ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
حضرت عائشہ کا ہاتھ پکڑا اور کر دیا و ان کو حطیم میں اور فرمایا کہ پھر اس جگہ واسطے کہ حطیم خاندان کعبہ سے ہر دوسری قوم نے جب  
ٹھاکا ان کو خرچ تو خارج کیا اس کو خاندان کعبہ سے تو اگر نہ قریب ہو تا زمانہ جاہلیت کا البتہ میں تو داتا کعبہ کی بنا کو اور بتائیں اس کو  
جیسا حضرت ابراہیم نے اس کو بنایا تھا اور داخل کر تائیں حطیم کو کعبہ میں اور چوکھٹ کو زمین سے ملا دیتا اور کرتائیں اس کے دو دروازے  
ایک دروازہ شرقی اور ایک دروازہ غربی اور اگر تین جگہ اگلے سال تک تو کر دینا ایسا ہی روایت کیا اس کو مسلم ابو داؤد اور  
ترمذی وغیرہم نے تو نہ جیتے رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگلے سال تک اور نہ فراغت ہوئی خلفائے راشدین کو اس کی  
یہاں تک کہ زمانہ ہوا حضرت عبداللہ بن زبیر کا اور سنی تھی انھوں نے یہ حدیث حضرت عائشہ سے تو کیا انھوں نے ایسا ہی دیکھا ہے  
تو اے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے اور بنا کیا اس کو جیسا بنا کیا تھا انھوں نے بہت لوگوں کے سامنے اور فعل کیا حطیم کو خاندان کعبہ  
میں تو جب قتل کیا حجاج خاتم نے ان کو بڑا جانا اس نے کعبہ کو رکھنا اس طور پر کہ بنایا تھا اس کو عبد اللہ بن زبیر نے اور کر دیا اس کو  
جیسا تھا جاہلیت میں تو جب حطیم خاندان کعبہ سے ٹھہر اتوا اس صورت میں طواف حطیم کو اندر کر کے کیا جاوے گی گاہان تک اگر خالی  
جگہ میں داخل ہو کر طواف میں حطیم کو چھوڑ دیا نہیں جائز ہو گا لیکن اگر کوئی مصلی ہو نہ کر کے حطیم کی طرف نماز پڑھے گا جائز ہو گی  
اسو کہ موتہ کے باطن کعبہ کے قرآن شریف سے ثابت ہوتا ہے میں اور ہوا کا ساتھ خبر واحد اور طواف میں احتیاط کیوں ادا کیا  
اس کو مضمون شرح وقایہ کا ہی اصل اور پہلے تین پھیر میں رمل کرے اور ایک پھیر تمام ہوتا ہے حجر اسود سے حجر اسود تک اور  
رمل اس کو کہتے ہیں کہ دونوں کندھوں کو ہلاتے ہوئے کرتے ہوئے جلدی جلدی چلتا جیسے سپاہی معرکہ میں کرتے ہیں اور سپاہی  
شجاعت دکھانا تھا مشرکین کو کہ نہ کہہا تھا انھوں نے واسطے صحابہ کے ضعیف کیا ان کو شرب یعنی مینے کے بخار کے پھر باقی ہا  
جیکم اپنے حال پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رمل اور روایت کیا بخاری سلم نے اس حدیث کو ابن عباسؓ اور ابن ابی بنی  
ہمت حدیثیں ہیں اور جب حجر اسود پر گذرے بوسہ دے اسی طرح ہر پھیر میں اور بوسہ دیوڑکن یا پانی کو اور وہ جب پھر ہر  
طواف کو ساتھ بوسہ لینے حجر اسود کے پھر پڑھتے دو رکعت اور دو عتیمین پڑھنا واجب ہیں ہر طواف میں ساتھ پھیروں کے بعد تمام ہر پھیر  
میں یا جس جگہ میر ہو جاوے کسی پھیر کیونکہ حدیث جاہلین ہے کہ جب آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

مستحق و کسب کے  
سنت نہیں ہوتا  
اور کی پروا  
کرتے والے اور مجمع  
یگانہ ہوا اور عمر  
جو کی ہونے کا  
مستحق و کسب کے

اس حدیث کو  
مسلم نے روایت کیا  
کیا کہ وہ یہ روایت میں  
حدیث ہے جو جس کے  
نائب میں ان کے ان کے  
پر جو اللہ کے کیا ہے  
اور ان حدیث کو بولہ  
خون طوائف کے  
اس مقام میں ذکر  
نہیں کیا ہے  
مردم کو جو



صلی اللہ علیہ وسلم نے استعوا وان الله كتب علیکم ما لیس فیہ یعنی روڑو اس واسطے کہ میں کیا اللہ نے تم پر روٹنا یعنی روٹنا  
 صفا اور مردہ کے اور دلیل ہماری یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا جناح علیکم ان تقطعوا عنہما یعنی نہیں گناہ ہو اور کچھ  
 طوالت کرے دیمان ان دونوں کے ذکر کیا اسکو صاحب ہدیہ نے اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے مسند میں اور  
 پوری نے حدیث یون بن جبر صلی اللہ علیہ وسلم نے شکیہ عن حدیثہ بکثرت الیٰ نبی اللہ تعالیٰ نے حدیثہ بکثرت الیٰ نبی اللہ تعالیٰ نے  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطوف والناس یحییٰ یدکیر وہو ق ساء ہم وہو لیسعی حتیٰ ادرے  
 تکبیرہ من شدۃ ماسعی وہو یقول استعوا وان الله كتب علیکم ما لیس فیہ اور روایت کیا اسکو  
 دارقطنی نے اور طریقے سے کہا صاحب تنبیح نے اسنادہ صحیحہ یعنی اسناد اسکی صحیح ہو اور صفا سے اسکا شروع  
 کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الضمخا والحمی وۃ من شعائر اللہ یعنی صفا اور مردہ اللہ کی نشانیوں میں ہوا فرمایا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابدا وایما لک اللہ یہ یعنی شروع کرو اس جس شروع کیا اللہ تعالیٰ نے اور شروع کیا اللہ تعالیٰ نے صفا سے اپنے  
 کلام میں روایت کیا اس حدیث کو لفظ سے انسانی اور دارقطنی نے اور خارج کیا اسکا مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی ابن ماجہ اور غیر میں اصل  
 یہ بجز ایستقامۃ تک ہوتا ہے پھر یہ صفا تک اور پھر شروع کرے وڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اسکو ساتویں بار میں مردہ  
 اور روایت صحادی میں ہے کہ سعی صفا مردہ تک ہی پھر مردہ صفا تک ایک پھر ایہی جملہ ہے کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا ایک  
 پھر ایہی جملہ ہے چودھویں ہوئے اور ختم صفا پر ہوگا اور صحیح اولن ہے ہر پھر مقیم ہے مکہ میں اور احرام باندھے ہے پہلے اور طواف  
 خانہ کعبہ کا نفل چاہے وہ اس واسطے کہ طواف شریف کرے اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے الطواف بالکعبۃ صلوٰۃ یعنی طواف خانہ کعبہ مثل نماز کے ہے کہ لا انا الله احل فیہ المنطق فممن یطوف  
 فلا یطوف الا بکعبۃ یعنی طواف حلال کیا اللہ تعالیٰ نے اس میں کلام کو سوچو کوئی کلام کرے تو نیک ہے مگر بہتر اور یہ حدیث مرفوعہ  
 اور موقوف دونوں طرح مروی ہیں لیکن مرفوعہ سور روایت سفیان سے انخون نے نطاء بن سائب سے انخون طاؤس سے  
 انخون بن عباس سے روایت کیا اسکو حاکم اور ابن حبان اور نکالا اسکو بیہقی نے روایت موسیٰ بن امین انخون لیث بن ابی سلم  
 انخون عطاء بن انخون طاؤس مرفوعا ساتھ اسی لفظ کے اور روایت کیا انخون نے اسکو اور طریقے سے اور روایت کیا اسکو  
 ثقافت موقوفہ لیکن عطاء بن السائب ثقہ ہوا وریائی ثقہ کی مقبول ہو اور حفظ اسکا اخیر میں متغیر ہو گیا تھا اور جسے اس سے  
 قبل تغیر کے سنا تو روایت اسکی صحیح ہے اور سفیان نے اسے قبل تغیر کے سنا اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طاؤس سے انخون  
 ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الطواف بالکعبۃ صلوٰۃ فاقولوا فیہ السلام یعنی طواف خانہ کعبہ کا  
 نماز ہو سو کہم کرو اس میں کلام صراحت خطیب ہے امام مکہ میں ساتویں تاریخ اور سکھانے اوسمیر بطریقہ جس کے مثالی کلمہ  
 معنی کے اور نماز اور کھانا عرفات میں اور افاضہ یعنی گوشتا اوس جگہ سے انکے سبکے طریقے بتلائے اور دوسرے خطیبوں نے تاریخ و  
 عرفات کے اوسمیر خطیب کیا دعویٰ میں تو ہر خطیب میں ایک دن کا فاصلہ چاہیے وہ ایسا ہی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابو بکر نے اور امام زفر کے نزدیک میں دن برابر خطیب پڑھے آٹھویں تاریخ سے  
 دسویں تک جس پھر تک صبح کے وقت میں ترویہ کے یعنی آٹھویں تاریخ و خیمہ کے امر ترویہ کے معنی سیلاب کرنے کے ہیں

صلی اللہ علیہ وسلم





اور شیعیت کیا گیا یہ ساتھ بشام بن ابی زیاد کے اور فوج بنو امیہ کے ان کے اسماء الکبیرا کے ما استقبل بعد التبت لکھا  
اور اسناد میں ابی جعفر ثقیفی سے منسوب ہے ورنہ وضع کے اور لیکن دعا کا یہ اس واسطے کہ روایت کی بنیاد پر ابن عباس  
انھوں نے فتنل سے کہ دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہوئے عرفہ میں دعا کرتے تھے دونوں ہاتھ کھینچ کر جیسے کوئی  
کھانا طلب کرتا ہو اور اسناد میں ابی حنین بن عبداللہ بن زید سے لکھا اور اس کو نسائی اور ابن حبیب نے لکھا لیکن ابی حنین نے لکھا ہے کہ ابی حنین  
حیث ابی حنین کو یہ کہہ دیا کہ میں نے کبھی تیرے کوئی حدیث نہ سنی کہ تجاؤ کرے حد کو علاوہ اسکے روایت کی یہ بھی ہے ابن عباس سے  
کہ دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک شخص پر قہر کیا اور ان کی صدرا کے کلمہ تھوڑے ہی کے بعد ان کے دعا مانگتے تھے  
عرفہ میں اور دونوں ہاتھ اٹکے پیدائش کے جیسے کھانا مانگنے والا سکین اور کوشش کرے دعا میں اس واسطے کہ حدیث  
میں آیا ہو کہ دعا مانگی اپنے کوشش سے اس وقت میں اپنی است کی واسطے قبول ہوئی دعا ابی حنین روایت کیا اس کو ابن ماجہ سے  
آخر حدیث تک اور لیکھ اس مقام پر یہ سیدم کے اور امام مالک کے نزدیک اس مقام میں لیکھ موقوف کرے اور اپنی ہی یہ ہے  
جو مروی ہے صحاح میں فتنل بن عباس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیکھ کھاتے یہاں تک کہ رچی کرتے جمرہ عقبہ کی اور  
زیادہ کیا ابن ماجہ نے کہ بت می کر چکے تھے جمرہ عقبہ کی موقوف کرتے تھے لیکھ کہ اور جمرہ عقبہ کا بیان آئے آویگا اصل وجہ  
غروب ہو جائے آفتاب بن عرفہ کے آئے مزدلفہ میں اور جہاں چاہے وقوف کرے گواہی ہے میں اس وقت نہ تھکے اور  
دلیل اس کی اور یہ گندری اصل اور فتنل سے نزدیک تھا کہ فتنل کے اور پڑھے مغرب اور عشا کو ساتھ اذان اور اتنا سمجھتے وقت میں  
عشا کے مغرب کو کبھی پڑھے اور اس مقام میں چمک کرے نصیب اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کی  
ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی سے کہ وقوف کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک کہ وہ بگیا آفتاب  
جب وہ بگیا چلے ہاں یہاں تک کہ آئے مزدلفہ میں اور پڑھیں لگوں کے ساتھ دونوں نماز بن مغرب اور عشا کی اور جب چھوٹے  
آئے فتنل پہاڑ پر اور وقوف کیا اور پھر صبح کیا اور سکوترندی نے اور بعد آفتاب کے دوپہ کے وہاں سے پناہ اس میں مخالفت  
شکرین کی جیسا کہ روایت کیا اور سکوترندی نے مستدک میں میں بخیر بن خمر سے کہ کما انھوں نے خطبہ پڑھا ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے غزوات میں اور حکم کی التمام کی اور شکاری اور سپہ پھر فرمایا آتھ بعد اذان آخل الشراہ والاکان کانکوا  
یقل قحطاً من هذا السم فیضع اذا اکانت الشمس سجداً وروس انجبال کا قحطاً کما کانت الشمس سجداً وروس انجبال علی رؤسہما  
ورائیکم فیضع فیضع ان یتغیب الشمس بعد حیث یعنی شکران مقام سے قبل غروب آفتاب کے جاتے ہیں اور ہم بعد آفتاب کے دوبہ کے  
جاتے ہیں اور اگر خوف ہو اور وہاں کو تھک جاتے ہیں کہ چرخ نہیں اور جب یہ جو موقوف ہے جہاں سے روانہ ہو روایت کی  
ابن ابی شیبہ نے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے انھیں ہانی اور افسار کرتی تھیں پھر وہاں جاتی تھیں صبح اور جب غروب کی نماز سے میں  
پڑھ لی پھر دوپہ کو یا غزوات میں پڑھ لی تو بھی اعادہ کرے جب تک فجر نہ طلع ہو کہ کیونکہ اوستے اگر نماز پڑھی مغرب کی قبل وقت نشا  
کے نہیں جائز ہرگز دیکھ امام ابو حنیفہ اور مجاہد کے تو واجب ہر اعادہ اس کا جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو ورنہ پڑھنے سے جو کی نماز  
نازکی میں اس واسطے کہ روایت کی ابی مسعود نے کہ پڑھی اوس روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر کی قبل وقت  
معمول کے روایت کیا اور سکوترندی نے مسلمان میں جس پھر وقوف کرے اور دعا مانگے اس واسطے کہ حدیث نکلا

ابن ابی حنین  
ابن ابی حنین  
ابن ابی حنین



سنت کی اور تہذیب کے کہ کنکری پانچ گز تک جائے ایسے ہی روایت کی حسن نے امام ابوحنیفہ سے لوہار کنکری کو پھینکا اور  
 اگر شری ترمب جگر کے کافی ہو اور اگر وہاں دور جا رہی نہیں جائز ہر حص اور موقوف کرے لبیک کو چاہا دل کنکری کی حرکت  
 و ت اور دل اسکی اور پکڑی حص پھر ذبح کرے اگر چاہے پھر قصر کرے اور طہن نفل تہرف اور قربانی کرنا اس حج میں  
 لازم نہیں لیکن اگر چاہے تو کرے روایت کی جماعت نے سوا ابن ماجہ کے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 منی میں سوائے حجر کے پاس اور منی کی پھر اپنے مقام پر لے منی میں اور قربانی کی پھر کہا واسطے حجام کے لے اشارہ کیا طرف  
 وہی طرف کے پھر بائیں طرف پھر شروع کیا آپ دینا لون کا لوگوں کو اور اسی طرح پھر مٹانا سنت ہر حص اور طہل ان میں  
 اس کے واسطے سب چیزیں مگر عورتین و اولاد مالک کے نزدیک خوشبو لگانا بھی درست نہیں اور ہمارے نزدیک حلال ہر  
 دلیل امام اس کی یہ کہ روایت کی حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن زبیر سے لکھا انھوں نے سنت حج کی بیات ہر کہ جب می کر چکے جو  
 حلال ہو گئیں اس کو سب چیزیں سوا عورات و خوشبو کیہاں تک کہ زیارت کرے خانہ کعبہ کی اور کہا حاکم نے صحیح ہر اور پھر طہار  
 و سلم کے اور قول صحابی کا سنت ہر حاکم نے من ہر اور غرض سے ہر کہ لکھا انھوں نے اذ ارمبہ لہ اجماعہ فقد حل لکم ما حکم  
 الا النساء علی الطیب یعنی جب می کر چکے ہر جو کی تو حلال ہوئیں واسطے تمھارے جو چیزیں حرام ہوئیں تمھیں سوا عورتوں اور  
 خوشبو کے اور اسناد و اسکی منقطع ہر ذکر کیا اسکو شیخ تقی الدین امام میں اور ہماری دلیل یہ ہر کہ روایت کی نسائی اور ابن جریر نے  
 سفیان انفسوں نے سلمہ کی ہے انھوں نے مسند انھوں نے ابن عباس سے لکھا انھوں نے جب می جو کی کر چکے تو حلال ہوئیں تمھارے سب  
 چیزیں مگر عورتین کہا ایک شخص نے خوشبو بھی حلال ہو سو فرمایا انھوں نے کہ کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ترک کرتے تھے سر کو اپنے شاکہ  
 تو کیا مسکافہ شیدو یا نہیں اور روایت کی ابن ابی شیبہ سے کہ لکھا و کج عن ہشام بن عمار عن عمار عن عمار عن عمار  
 عنہ علیہ السلام اذ ارمی احدکم حجرۃ العقبۃ و قد حل لکم کل شیء الا النساء یعنی فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وسلم نے کہ جب می کر چکا کوئی تم میں سے حجرۃ عقبہ کی تو طہل ہوئیں اس کے واسطے سب چیزیں مگر عورتین اور نہیں ذکر کیا خوشبو کو اور  
 روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اسکی حجاج بن ارطاة ہر اور وہ ضعیف ہر اور روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے اور اس میں بھی  
 حجاج ہر اور کہا انھوں نے نہیں روایت کیا اسکو مگر حجاج بن ارطاة نے کہتا ہوں میں کہ ایک دلیل قوی ہر اس باب میں یہ روایت  
 کی بخاری و مسلم نے حضرت عابثہ سے لکھا انھوں نے خوشبو لگائی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت احرام کے جب احرام باندھا  
 اور دن قربانی کے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور زمین مشک تھی صحر طواف کرے زیارت کا کسی دن میں ایام نحر کے سات با  
 بغیر مل اور سی کے اگر شیتہ مل اور سی کر چکا ہو ورنہ مل اور سی بھی کرے اور اول وقت اسکا بعد طواف نحر کے ہر دن نحر کے اور دن  
 طواف کرنا افضل ہر اور طہل میں اس کے واسطے عورتین تو اگر تاخیر کی طواف کی ایام نحر سے مکروہ ہر اور واجب ہوتی ہر قربانی  
 پھر کئے منی میں اور جبے سب دن نحر کا ہو تو بعد وال آفتاب کے می کرے تین جھروں کی شروع کرے اس جس سے جو ذریعہ  
 مسجد خیف کے پھر جو اس نزدیک ہر حجرۃ العقبہ پر سات سات بار اور تکبیر کے ساتھ ہر کنکری کے اور وقوف کرے بعد  
 رمی کے اور دوسری رمی کے نہ بعد غیر کی گائے اور نہ بعد رمی کے دن نحر کے اور دعا مانگے پھر دوسرے دن ایسا ہی کرے  
 پھر اجازت کے ایسا ہی اگر ٹھہرے اور یا چاہا ہر اور اگر پہلے کیاری کو چھ دن زوال پر جائز ہر اور درست ہر اسکو وہاں چلا جانا

حج  
 تہذیب  
 چوٹانی سکر ابون  
 منہ سے حد ایک  
 چھل کیسے  
 اور چٹانی سکر  
 منہ کا قندار ایک  
 سکر اناضل  
 اور اسکی سکر  
 چوٹانی سکر  
 منہ سے حد ایک  
 سکر اناضل

حج بن اناطہ









یاد رہے کسی درخت کی بازو دیو سے تاکہ ملامت ہو کہ سید نہ رہی یعنی کہ جسے میں جاتی ہوں اور اس کو تسلیم نہ کرتے ہیں جس شخص نے  
 اس پر یا نہ کر لی تھی یا بعد ازاں اس کا احرام میں یا مانا اس کے مثل قربانیوں سبب جنابت کے جو گنہگار ہیں اس پر واقع ہوئی  
 تھی نہ تھی یہ قربانی یا بعد ازاں اس کا احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں نہ سکا کرنا حرام ہے اور اگر کرے تو براہ اسکے  
 اور براہ قربانی کرے اور جنایات کا بیان لگے تو گناہ حاصل اور وہ ارادہ کرنا ہی حرام کا یا قربانی بھیجے اس واسطے کہ وہ تمتع کا  
 ارادہ رکھتا ہے اور متوجہ ہو اساتذہ اس قربانی کے کہ شریف کا سودہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البکر کہنے سے متوجہ ہوا  
 و اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ أَحْرَمَ یعنی جس نے تقلید کی بدنہ کی سو  
 مجرم ہو گیا اور یہ حدیث ہر مسلمان پر وارد ہر نوع میں پائی گئی ہاں روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابن عباس  
 اور ابن عمر سے اور بخاری اور ابی داؤد کا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی اس نے بدنہ کی سو کہا انھوں نے  
 کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وارد ہوا مثل اس کے حدیث مرفوعہ میں نکالا اسکو عبد الزان نے اور روایت کی ہزار سے پہلے  
 میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اشعث بن قیس نے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسرار کیا  
 ایک طرف سے اونٹ کی کوبان میں بائیں طرف چپو یا نامعلوم ہو کہ یہ ہی ہوا وہی چپو پر چھو ل کو ڈالا یا تقلید کی بکری کی تحریم ہو گا  
 اور اشعار کرنا یا آواز دینا اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہر  
 اور کچھ ضائقہ نہیں اور میں اور جلیل النہ سے اس واسطے متوجہ نہیں ہوا کہ وہ اسطے حفاظت کرنے لکھیں وغیرہ ہوتی ہے توجہ کے  
 افعال میں اسکا شمار نہیں صحابہ و کرام نے بھیجا تو محرم ہو گا جب تک کہ خود اسطے عمل نہ کرے اور اگر ساتھ ہوا بدشکے بلکہ فقط  
 ہو گا بھی یا محرم ہو گا اور جب بجا ہو گا محرم ہو گا بجا کہ اس حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہہ کر تھی میں اسطے بدشکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 و سلم کے قتل اور بھیج دیتے تھے حضرت صبا علیہ السلام کو کہ وہ عداوتی تھی اور یہ مروی ہے بہت حدیثوں صحیحہ میں روایت کیا اسکو بخاری  
 اصل اور بدشکے اور نبیل اور گئے کہ کہتے ہیں قت اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہرگز نزدیک  
 اور نبیل ہی مجتہد اور نبیل درست ہیں اور شافعی کے نزدیک سو اونٹ کے درست نہیں اور للہین اونٹنی فتح القدر میں کوڑیں

**باب قرآن اور تمتع کے بیان میں**

قرآن انشراح مفرود تمتع سے قت و تعلقا چاہیے کہ مفرود کا بیان تو گنہگار اور حج مفرود اسکو کہتے ہیں کہ تنہا راجح کا  
 اس طرح پر کہ وہاں میں ہرگز نہ کرے یا بعد ازاں حج یا قبل شوال کے کہے اور تمتع اسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمرے کے افعال نہ مانج کے  
 مہینوں میں او قبل وطن جانے کے بعد طاع بنے کے عمرے سے احرام کھول کے یا تیسرا احرام کرے بھی اگر انا لکین اگر قربانی نہ  
 لے لے ہو تو اسکو حج سے پہلے طلال ہونا جائز نہیں اور تمتع تمام اسکا اسطے کہ تمتع فائدہ اٹھا سکے اور اون چیزوں میں جو احرام  
 میں ممنوع ہیں درمیان احرام عمرہ اور حج کے خلاف قرآن کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمرے کے کوئی جنابت کرے یا قربانی لازم  
 اور کسی حصہ اور قرآن اسکو کہتے ہیں کہ ایک کننا ساتھ حج اور عمرے کے ایک بار میں میقات سے قت اور قرآن انشراح سے  
 اور قرآن سے ہرگز نزدیک و تمتع فصل ہے یا نہ اسے کیونکہ رویت کی طرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا اھل ہجرت اھل ہجرت  
 ہے یا نہ ہجرت یعنی الال کو یعنی بلند کرنا اور میں اپنی ساتھ ایک کے واسطے حج اور عمرے کے کیا ساتھ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم



[illegible]

کہ تشریافاً صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمر سے میں تھا کہ اللہ تعالیٰ اور لیکھ کو اول بلوغت میں جو قوت کرے اس کو  
 کہ روایت کی تریزی میں عباس سے کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باز رہتے لیکھ سے سر سے میں جب بوسہ دیتے تھے تو چہرہ کو  
 اور کہا تھوڑی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اس کو ابو یوسف نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکھ کو عمو کر کے والا لہ سینے  
 چہرہ کو دیکھ اور یہ حدیث میں جیت ہیں امام مالک پر کہ نزدیک اوکے لیکھ کو وقت دیکھنے خانیہ لیکھ کہ وقوفی کہے ص ص مگر فرق ہے  
 کہ مل کہ یہ بلوغت زیارت میں اور جی کرے بعد اس کے اولگ استمتعت سے قبل جلے منی کے بعد حرام کے بلوغت کیا امتی کی تو بلوغت  
 زیارت میں نہیں کرے اور یہ مسی کرے بعد اس کے اس واسطے کہ وہ ایک بار دونوں کو کر چکا اور وہ سپر لازم ہے فرج کرنا اور نہ کافی ہوگی  
 اس قربانی ان نحر کے اگر عاجز ہو اس روز رکھے مانند رکعت اور تین رکعت رکھنا جائز نہیں بعد حرام کے نہ قبل از حرام اور نہ  
 انکی مستحب ہے یعنی تین روز جو رکھے جاتے ہیں ج میں جس کو قربانی میں سر شو کو تو اس کو بعد حرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا اور  
 دہشت ہوا فتنہ میں بکریا فیکر سے اس طرح جب کہ تین روز پور پر رکھے اور اخیر روز عرفہ کے دن پڑے اور اگر استمتعت قربانی کو بکھانا چاہے  
 اور یہ افضل ہے حرام ہوا اولیٰ ہی کو چلا اور سو یعنی پیچھے سے بدی کو بکھانا افضل ہے اس کو گئے جل کے پیچھے سے اس کو  
 تو دیکھتے ہیں و اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ذوالحلیفہ میں اور پڑا آپ کی ہانگی جاتی تھیں لگے اور کئے  
 مگر جب سوچتے ہی پہلے تو قود کہے ص اور تقلید کرے بدی کی اور یہ اولیٰ پڑا لیل سے و تقلید کرے معنی بیان کر کے یعنی  
 اور ٹکائے کے کل میں جو تا مشد ان فی ذوال لیل سے اور تقلید جھول لے کو کہتے ہیں اور یہ بھی جائز ہو لیکن تقلید افضل ہے پڑا لیل سے  
 اس واسطے کہ حدیث میں تقلید ہے جیسا کہ اور قرآن شریف میں ہر کو لا الہ الا وہی ولا نقول الا بکھاد ص اور تقلید سے محرم نہیں ہوا  
 جب تک لیکھ کہے اور تقلید سے ہو جائے اور مکر وہ ہے یا شعار یعنی جیر دینا کو بان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر کہے تو بائیں طرف  
 سے ہو اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیز مارا و سکی بائیں طرف میں قصد اور احسنی طرف میں اتفاقاً اولام ابو جند  
 رحمۃ اللہ علیہ نے مکر وہ رکھا اس کو کیونکہ مشکابہ ہی مشکہ کے و اور مثلاً کے معنی تکلیف دینا اور منع کیا اس سے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیب میں مگر منع کیا جھوٹا مثلاً سے اور مثلاً  
 حرام ہے جو تین جہا قتل واجب ہو تو کیونکہ جو قاتل قربانی میں ص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس واسطے کیا تھا کہ  
 مشکین قرض کرتے تھے پڑا سے مگر حسب شعار کرتے تھے تو باز رہتے تھے اس واسطے کہ وہ لوگ کہہ کر وہ رکھا امام ابو جند سے  
 اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کے واسطے کیونکہ وہ ہمیں ہمالہ فکر کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوا اس سبب سے رحم اور جنتوں  
 کہا کہ اختیار کیا اس کا تقلید یہ مکر وہ و و اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور یہ  
 جاس تندی میں کہ تھے تھے ایک جگہ کیج اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ استعار کیا آپ نے اور کہا کہ ان  
 کہتے ہیں کہ اشعار مثلاً ہے کہ کیا ایک شخص نے ابراہیم علیہ السلام سے کہ اشعار مثلاً ہے تو نہایت سخت ہے جو وسیع حدیث اللہ علیہ وسلم کا وہ  
 تھے حدیث بیان کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو میان کرتا ہے اس کے مقابل میں قال ابن کمال اللہ ہے کہ یہ کہہ دیا گیا تو غیر مذکور  
 ہے چہرہ کی کتاب کہ از مشورہ تو اس میں ہے اتقی اور پیچھے سے نہ کہ لیکھ کا یہ تھا کہ وہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لے شخص جان کہے تو اس کے مقابلے  
 کو لے نہ ہر قاتل نکالے اس کے بیان سے تو لاف متنبیہ ہے اس واسطے کہ معاہدہ کرنا ہر قول غیر کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابن عمر سے

ابو جند سے روایت ہے کہ وہ  
 لیکھ کو دیکھ کر کہتا تھا  
 کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اس کو ابو یوسف نے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لیکھ کو عمو کر کے والا لہ سینے  
 چہرہ کو دیکھ اور یہ حدیث میں جیت ہیں امام مالک پر کہ نزدیک اوکے لیکھ کو وقت دیکھنے خانیہ لیکھ کہ وقوفی کہے ص ص مگر فرق ہے  
 کہ مل کہ یہ بلوغت زیارت میں اور جی کرے بعد اس کے اولگ استمتعت سے قبل جلے منی کے بعد حرام کے بلوغت کیا امتی کی تو بلوغت  
 زیارت میں نہیں کرے اور یہ مسی کرے بعد اس کے اس واسطے کہ وہ ایک بار دونوں کو کر چکا اور وہ سپر لازم ہے فرج کرنا اور نہ کافی ہوگی  
 اس قربانی ان نحر کے اگر عاجز ہو اس روز رکھے مانند رکعت اور تین رکعت رکھنا جائز نہیں بعد حرام کے نہ قبل از حرام اور نہ  
 انکی مستحب ہے یعنی تین روز جو رکھے جاتے ہیں ج میں جس کو قربانی میں سر شو کو تو اس کو بعد حرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا اور  
 دہشت ہوا فتنہ میں بکریا فیکر سے اس طرح جب کہ تین روز پور پر رکھے اور اخیر روز عرفہ کے دن پڑے اور اگر استمتعت قربانی کو بکھانا چاہے  
 اور یہ افضل ہے حرام ہوا اولیٰ ہی کو چلا اور سو یعنی پیچھے سے بدی کو بکھانا افضل ہے اس کو گئے جل کے پیچھے سے اس کو  
 تو دیکھتے ہیں و اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا ذوالحلیفہ میں اور پڑا آپ کی ہانگی جاتی تھیں لگے اور کئے  
 مگر جب سوچتے ہی پہلے تو قود کہے ص اور تقلید کرے بدی کی اور یہ اولیٰ پڑا لیل سے و تقلید کرے معنی بیان کر کے یعنی  
 اور ٹکائے کے کل میں جو تا مشد ان فی ذوال لیل سے اور تقلید جھول لے کو کہتے ہیں اور یہ بھی جائز ہو لیکن تقلید افضل ہے پڑا لیل سے  
 اس واسطے کہ حدیث میں تقلید ہے جیسا کہ اور قرآن شریف میں ہر کو لا الہ الا وہی ولا نقول الا بکھاد ص اور تقلید سے محرم نہیں ہوا  
 جب تک لیکھ کہے اور تقلید سے ہو جائے اور مکر وہ ہے یا شعار یعنی جیر دینا کو بان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر کہے تو بائیں طرف  
 سے ہو اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیز مارا و سکی بائیں طرف میں قصد اور احسنی طرف میں اتفاقاً اولام ابو جند  
 رحمۃ اللہ علیہ نے مکر وہ رکھا اس کو کیونکہ مشکابہ ہی مشکہ کے و اور مثلاً کے معنی تکلیف دینا اور منع کیا اس سے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلیب میں مگر منع کیا جھوٹا مثلاً سے اور مثلاً  
 حرام ہے جو تین جہا قتل واجب ہو تو کیونکہ جو قاتل قربانی میں ص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس واسطے کیا تھا کہ  
 مشکین قرض کرتے تھے پڑا سے مگر حسب شعار کرتے تھے تو باز رہتے تھے اس واسطے کہ وہ لوگ کہہ کر وہ رکھا امام ابو جند سے  
 اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کے واسطے کیونکہ وہ ہمیں ہمالہ فکر کرتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوا اس سبب سے رحم اور جنتوں  
 کہا کہ اختیار کیا اس کا تقلید یہ مکر وہ و و اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے اور یہ  
 جاس تندی میں کہ تھے تھے ایک جگہ کیج اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ استعار کیا آپ نے اور کہا کہ ان  
 کہتے ہیں کہ اشعار مثلاً ہے کہ کیا ایک شخص نے ابراہیم علیہ السلام سے کہ اشعار مثلاً ہے تو نہایت سخت ہے جو وسیع حدیث اللہ علیہ وسلم کا وہ  
 تھے حدیث بیان کرتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو میان کرتا ہے اس کے مقابل میں قال ابن کمال اللہ ہے کہ یہ کہہ دیا گیا تو غیر مذکور  
 ہے چہرہ کی کتاب کہ از مشورہ تو اس میں ہے اتقی اور پیچھے سے نہ کہ لیکھ کا یہ تھا کہ وہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لے شخص جان کہے تو اس کے مقابلے  
 کو لے نہ ہر قاتل نکالے اس کے بیان سے تو لاف متنبیہ ہے اس واسطے کہ معاہدہ کرنا ہر قول غیر کہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابن عمر سے



جب یہ حدیث بیان کی کہ لا تم تحولوا منکم لعلکم تریضوا منکم کہ اللہ مساکین اللہ منع کرو اللہ کی اور بخلوں کو یعنی غور تو نہ کرو اللہ کی سبھی دن میں جانے  
تو انکے بیٹے نے کہا کہ ہم منع کر سکتے اور عیال و اس بات سے غصے سے روکتے اور بت بزرگیاں اذکو اور ترک کیا کلام اور سے مرتے دم تک اشعار  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو روایت کی تردید نہیں عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھائیں دو جو تیاں اور اشعار کیا ہر کسی  
وہی طرف دو اعلیٰ قدر میں اور اہل کیا اس خون کو کہ اترند ہی یہ حدیث حسن صحیح ہر اور روایت کیا اس کو مسلم نے اور بخاری نے  
بھی اور متبع کر لیا وہی اور بائیں طرف کو اور ہمارے نزدیک بائیں طرف کہے اگر کہے روایت پر ابی حسان انھوں نے بن  
عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا جانب الیمین بائیں طرف میں پھر بہایا خون اس اور تقلید کی اسکی دو نقلیں روایت کیا اسکو  
ابن عبد البر نے اور کہا کہ یہ حدیث منکر ہے حدیث ابن عباس سے بلکہ مشہور وہ ہے جو روایت کی اور سے مسلم نے اور بہت لوگوں نے  
وہی طرف میں اور صحیح کیا ابن القطان کلام اسکا لیکن روایت کی ابویعلیٰ نے ابن عباس تک اور طریقے سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اشعار کیا بدہ کا بائیں جانب میں پھر بہایا خون اس سے اوگلی سے اور مؤطایین سے کہ حضرت ابن عمر صاحب مدنی نے بھی تھے مینے سے  
تقلید کرتے تھے اسکی دو نقلوں سے اور اشعار کرتے تھے اسکا بائیں طرف سے اور یہ معارض ہوا اس کے جو روایت کی مسلم نے حاصل یہ کہ ان  
حدیثوں سے اشعار کرنا ثابت ہو تو عمل کرنا ان پر کچھ ممانی مذہب امام ابو حنیفہ نہیں کیونکہ فرمایا آپ نے ما حکم یحییٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیکم وسلم فقہو مکہ مکینا صحیح ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی مذہب ہمارا ہر اور وجہ اسکی یہ تھی کہ حضرت امام ابو حنیفہ اور  
اور ائمہ کو نفسانیت نہ تھی فقط ظاہر کرنا حق کا منظور تھا تو فقہائین صحیح یہ کہ سنت ہے لیکن چونکہ اب لوگ اوسین نہایت مبالغہ  
لے لے گئے اور بخوبی کیفیت اشعار سے جھڑھٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اوقات نہیں اور تقلید بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے  
یوحتی المقبول اعتبار تقلید میں ہر اشعار سے واللہ اعلم خصوصاً اور عمر کرنے اور نہ کھولے احرام عمر کا یہاں تک کہ احرام باندھ کر ان  
زویہ کے قبول اس کے افضل ہو اور احرام نہ کھولے عمر کا جب سوچ کیا ہو یہی کا اور اگر نہیں سوچ کیا ہو یہی کا تو حلال ہو جاوے  
اسے جس طرح گذر اف اور اس باب میں حدیث وارد ہو کر کیا اسکو صاحب ہدایت حص اور حلق کہے دن تک اور طلال ہو جاوے  
نہایت یعنی ایک احرام حج کا اور ایک احرام عمر کے خاص اور شخص کے کاہنے والا ہر وہ افراد کرے اور قرآن اور متع کرے و  
سویک اگر ایسا اتالی نے ذلک لیس کہ لیکن اھل مکہ خاصہ کے مسیحیہ الحکم یہ اس کے واسطے ہے کہ نہوں اہل اس کے خاصہ مسیحیہ  
میں اور امام شافعی نے کہ روایت کی بھی قرآن اور متع کرے اور شخص میقات اندر داخل ہو شل علی کے ہر اور وہ بھی متع اور قرآن کرے حص  
ور جسے عذر کیا اور نہ سوچ کیا ہو یہی کا اور لوٹا یا اپنے گھر میں تو اسکو اب حرام کھولنا صحیح ہر اور اللہ امام اسکا کامل ہو گیا اور متع باطل ہو جاوے  
جسے سوچ کیا ہو یہی کا تو لوٹنا اسکو واسطے حج کے وجہ کا تو اب امام اسکا سفر ہو گیا اور حلیہ آیا اور نہ حرام باندھنا حج کا متع اسکا حج  
ہو گیا اور جسے حرام باندھنا چاہی حج کے مہینوں کے او طواف کیا اوسین کہ چار پھر قرن اور پھر حج کے مہینے آئے اور تمام کر لیا اور طواف کو اور  
کیا تو متع اسکا درست ہو اور اگر چار پھر کرے قبل حج کے مہینوں کو تو متع ہو گا اور ایک شخص کو نے کاہنے والا ہر اور طلال ہو گا اگر حج کے  
مہینوں میں رسکوت لے لے کے میں یا البصر میں اور حج کیا تو وہ متع ہے اور اگر آیا واسطے حج کے اور قطع الا اسکو اور قطع کیا پھر بصر سے لوٹ آیا اور پھر  
کی فضا کی حج کے مہینوں میں اور حج کیا اوسال میں متع ہو گا کہ جب لوٹ آیا اپنے گھر میں اور پھر عذر کیا حج کے مہینوں میں اور اوس سال حج کیا تو متع  
گا اور جسے عذر کیا حج کے مہینوں میں اور اوس سال حج کیا تو جو نہیں کا نہ ہو گیا اسکو کرنا چاہا جو سے اور ساقط ہو گا دمتع کا

الحج  
الحج وہ کہ اور تیاں  
ابن عباس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشعار کیا جانب الیمین بائیں طرف میں پھر بہایا خون اس اور تقلید کی اسکی دو نقلیں روایت کیا اسکو  
ابن عبد البر نے اور کہا کہ یہ حدیث منکر ہے حدیث ابن عباس سے بلکہ مشہور وہ ہے جو روایت کی اور سے مسلم نے اور بہت لوگوں نے  
وہی طرف میں اور صحیح کیا ابن القطان کلام اسکا لیکن روایت کی ابویعلیٰ نے ابن عباس تک اور طریقے سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اشعار کیا بدہ کا بائیں جانب میں پھر بہایا خون اس سے اوگلی سے اور مؤطایین سے کہ حضرت ابن عمر صاحب مدنی نے بھی تھے مینے سے  
تقلید کرتے تھے اسکی دو نقلوں سے اور اشعار کرتے تھے اسکا بائیں طرف سے اور یہ معارض ہوا اس کے جو روایت کی مسلم نے حاصل یہ کہ ان  
حدیثوں سے اشعار کرنا ثابت ہو تو عمل کرنا ان پر کچھ ممانی مذہب امام ابو حنیفہ نہیں کیونکہ فرمایا آپ نے ما حکم یحییٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
علیکم وسلم فقہو مکہ مکینا صحیح ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہی مذہب ہمارا ہر اور وجہ اسکی یہ تھی کہ حضرت امام ابو حنیفہ اور  
اور ائمہ کو نفسانیت نہ تھی فقط ظاہر کرنا حق کا منظور تھا تو فقہائین صحیح یہ کہ سنت ہے لیکن چونکہ اب لوگ اوسین نہایت مبالغہ  
لے لے گئے اور بخوبی کیفیت اشعار سے جھڑھٹ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اوقات نہیں اور تقلید بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے  
یوحتی المقبول اعتبار تقلید میں ہر اشعار سے واللہ اعلم خصوصاً اور عمر کرنے اور نہ کھولے احرام عمر کا یہاں تک کہ احرام باندھ کر ان  
زویہ کے قبول اس کے افضل ہو اور احرام نہ کھولے عمر کا جب سوچ کیا ہو یہی کا اور اگر نہیں سوچ کیا ہو یہی کا تو حلال ہو جاوے  
اسے جس طرح گذر اف اور اس باب میں حدیث وارد ہو کر کیا اسکو صاحب ہدایت حص اور حلق کہے دن تک اور طلال ہو جاوے  
نہایت یعنی ایک احرام حج کا اور ایک احرام عمر کے خاص اور شخص کے کاہنے والا ہر وہ افراد کرے اور قرآن اور متع کرے و  
سویک اگر ایسا اتالی نے ذلک لیس کہ لیکن اھل مکہ خاصہ کے مسیحیہ الحکم یہ اس کے واسطے ہے کہ نہوں اہل اس کے خاصہ مسیحیہ  
میں اور امام شافعی نے کہ روایت کی بھی قرآن اور متع کرے اور شخص میقات اندر داخل ہو شل علی کے ہر اور وہ بھی متع اور قرآن کرے حص  
ور جسے عذر کیا اور نہ سوچ کیا ہو یہی کا اور لوٹا یا اپنے گھر میں تو اسکو اب حرام کھولنا صحیح ہر اور اللہ امام اسکا کامل ہو گیا اور متع باطل ہو جاوے  
جسے سوچ کیا ہو یہی کا تو لوٹنا اسکو واسطے حج کے وجہ کا تو اب امام اسکا سفر ہو گیا اور حلیہ آیا اور نہ حرام باندھنا حج کا متع اسکا حج  
ہو گیا اور جسے حرام باندھنا چاہی حج کے مہینوں کے او طواف کیا اوسین کہ چار پھر قرن اور پھر حج کے مہینے آئے اور تمام کر لیا اور طواف کو اور  
کیا تو متع اسکا درست ہو اور اگر چار پھر کرے قبل حج کے مہینوں کو تو متع ہو گا اور ایک شخص کو نے کاہنے والا ہر اور طلال ہو گا اگر حج کے  
مہینوں میں رسکوت لے لے کے میں یا البصر میں اور حج کیا تو وہ متع ہے اور اگر آیا واسطے حج کے اور قطع الا اسکو اور قطع کیا پھر بصر سے لوٹ آیا اور پھر  
کی فضا کی حج کے مہینوں میں اور حج کیا اوسال میں متع ہو گا کہ جب لوٹ آیا اپنے گھر میں اور پھر عذر کیا حج کے مہینوں میں اور اوس سال حج کیا تو متع  
گا اور جسے عذر کیا حج کے مہینوں میں اور اوس سال حج کیا تو جو نہیں کا نہ ہو گیا اسکو کرنا چاہا جو سے اور ساقط ہو گا دمتع کا

باب بنیات کے بیان میں

اگر خوشبودار لگائی محرم کے کسی عضو کو باغضاب کیا اسکا ساتھ منہ دی کے تاتیل لال یعنی لنگا تاتیل کو کسی عضو میں داخل کرنے پر  
 زہر تو کایا کایا کل تو واجب ہوگا تو منہ دیکر مام یعنی منہ کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا اور مام شافعی کے نزدیک لگائی کایا کایا  
 استعمال کیا تو وجہ کا دم اور اگر استعمال کیا اسکو اور جو بین تو اوپر کچھ نہیں اور اگر تاتیل خوشبودار پر ہے تو منہ سے لگائی کا تو واجب ہوگا دم  
 بالاتفاق بسبب وجہ کے کسی بے کپڑے کو پہنا یا چھپا یا سر کو ایک ننگ یا شل یا چھپائی سر کو یا چھپنے لگائی کی جاکے بال بونڈ  
 یا ایک لعل کے بال یا دو ٹوک بال زیر ناف کے یا گردن کے یا ناخن ہاتھوں کے یا پیر وں ایک مجلس میں یا ایک ہاتھ یا ایک پیر  
 یا طواف قدوم کیا یا طواف منہ کیا اور وہ چھپا یا فرغ طواف منہ وضو کیا یا آلودا غاف سے قبل امام کے یا ترک کیا طواف زیارت میں ایک  
 پیر یا دو پیر یا تین پیر کو نہ اگر تین پیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم ہر گاہ بیان تک کہ طواف کرے یا تک کہ طواف نہ کرے یا چھپا یا چھپا کرے  
 کیے پاسی کو ترک کیا یا دھوئے منہ کو یا سب ہی کو یا ایک ننگ کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور وہ رمی ہر فرد عقبہ کی ننگ کی یا اگر نہ کرے  
 اسے ترک کیا شل یا اگر لکڑیاں چھپنا ترک کیں یا دھاتی چھپنا ترک کیں یا طواف کیا زمین حل میں یا بیچ کے یا پیر کے اسطو کہ طواف چھپنا سنی میں  
 اور وہ محرم میں داخل ہو جو عذر کے والا اکل گیا حرم قبل حال ہیچ کے اور پیر یا حرم میں تو اوپر کچھ نہیں اور چھپنے کے اگر لکڑیاں یا  
 تو اوپر نہ لازم دیگا یا دوسرے یا چھپا یا شہوت سے انزال ہو یا نہ و یا غاف کی طواف کی یا فرض طواف کی یا امام سے یا ایک فعل کو دوسرے مقدم  
 کیا شل یا طواف کیا قبل ہی یا قربانی کی قربان کر کے قبل ہی یا طواف کی یا فرض طواف کی یا امام سے یا ایک فعل کو دوسرے مقدم  
 دوم لازم ہوئے اگر طواف کیا او سے قبل فرض کے ایک دم تو طواف کا قبل اس کے تو اس کے اور اگر کین منہ سے یا غاف طواف سے اور اگر ایک مجلس کے  
 ایک دم لازم ہوگا و اگر رزی یا فرض کی ضرورت محرم سر یا تمام بدن کو ڈھانپے یا سے ہوئے کپڑے پہن جب تک کہ ضرورت آتی  
 ہو ایک ہی قربانی لازم آتی و اگر ایک مجلس کی ضرورت وقت دو میں بھی پہننے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عام بھی باہر  
 اور اگر ایک عضو کے ٹھکنے کی ضرورت کے وقت وہ عضو کو چھپا یا چھپا کر ٹھکنے کی ضرورت بھی گرا بھی پہنا یا فقط ایک وقت ضرورت  
 تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی ڈھانکا تو وہ کفارہ لازم ہوگا و اگر خوشبودار لگائی تک ایک عضو سے یا چھپا یا سر یا شل یا ہوا  
 کپڑا پہنا ایک دن تک کہ میں یا منہ یا سر کو چھپائی سر سے یا لکڑیے ناخن کے یا چھپنے سے یا یا پنج منفرد یا طواف قدوم اور دوسرے کا چھپنا  
 یا سات پیر وں میں یا طواف منہ تین پیر ترک کیے یا تین جہیز میں ایک کی رمی ترک کی یا تو منہ اور دوسرے شخص کا صدقہ دیکر نفع  
 صلح کیوں اور اگر خوشبودار لگائی یا منہ منہ سے یا منہ دیکر کرے یا منہ دیکر کرے یا منہ دیکر کرے یا منہ دیکر کرے یا منہ دیکر کرے  
 وطی کی اگر چھپوئے سے قبل قوت عزت کے جو فرض ہی باطل ہو یا دیکھنا او اسکا اوچھ کر یا لاپا جاؤ اور بیچ کرے اور پھر تنہا کرے بیچ کی  
 اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھپوئے سے بیچ کی تنہا میں اور نہ دیکر مام مالک کے چھوڑے او اسکو جب تک کہ دونوں لازم نہ فرمے نزدیک  
 حرام یا نہ عین اولام شافعی کے نزدیک سب او میں تمام کو دیکھنا جہاں جماع کیا تھا او سے چھوڑنے او اسکو اور اگر وطی کی بعد وقتوں کے  
 تو نہ فاسد ہوگا و اسکا اور واجب ہوگا بد نہ اور وطی میں بعد طلاق کے ایک بکری لازم آتی و اگر تین میں اگر او سے چھپوئے یا لکڑی  
 اور بعد اس کے جماع کیا تو فاسد نہ ہوگا اور واجب ہوگا دفع اور اگر قبل اس کے جماع کیا ہوگا تو نہ فاسد نہ ہوگا اور دفع کرے اور پھر اگر  
 تو اگر قبل یا حرم صی کو یا بتایا او سے قائل کو اول یا یا دوسری بار چھپوئے سے یا بعد سے تو اوپر دوسری بار چھپوئے سے یا اگر چھپوئے یا جانور نہ

یہاں اسکا  
 دوسرے پیر وں  
 چھپنا شافعی کے  
 پیر وں میں  
 چھپنا شافعی کے  
 چھپنا شافعی کے





بغیر حرام

ایک ہی دم لازم ہو اور جو وقت وہاں تک کہ دونوں حرم میں ایک صید تو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل جزا لازم ہو اور اگر ایک صید حرم میں دونوں نے کر دونوں حلال ہیں اور حرم میں ہر ایک راہ تو اون دونوں پر ایک جزا نصف نصف لازم ہو اور اگر پہلے حرم کسی صید یا خرما ہو سکے تو بیچ باطل ہو اگر خرما کی اسکو تو کھانا اور اسکا حرام ہو اگر کسی سے کچھ کھالیا اسکو تو فسخ اس کے جتنا کھایا قیمت یہی پڑیگی اور جو اسکو فسخ کیا ہو کسی حرم میں کھایا اسکو دوسرے حرم میں تو نہیں لازماً وہی کھانے والے کو قیمت ہوگی لیکن اس کھانا اسکا حرام تھا اور اگر کسی نے ایک حرم میں کھانے والا اور اسکو ایک بچہ جتا اور بچہ کچھ کھایا اور ہر ایک کچھ کھائی تو کھانے والے پر دونوں جزا لازم ہو اور اگر اسکی جرأت دی اور بچہ کچھ کھایا اسکو تو نہیں لازم ہو اور بچہ کچھ کھانے کی

باب میقات کے جانے میں بغیر حرام کے

ایک قاتی ہو اگر ارادہ رکھتا ہو حج کا یا عمرے کا اور تیار کیا اسے میقات سے بغیر حرام کے لازم آوے گا اس پر دم اور جو لوٹ آیا طواف میقات کے اور احرام باندھا تو ساقط ہو جائیگا اور اس دم بالاتفاق یا دو حرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا یا نہیں لیا تھا اور آیا طرف میقات کے اور لیک کسی تو ساقط ہوگا اور اس دم نزدیک بھگا اور امام زفر نے نزدیک نہیں لیا تھا ہوگا اور جو کوئی عمل حج کا لیا مثلاً طواف شروع کرچکا تھا یا یہ سہ لیا تھا جو اسکو کچھ آیا طرف میقات کے لیک کتنا تھا تو نہیں ساقط ہوگا اور اس دم اجماعاً اور لیک کی قیاساً سو اسے ہر اگر لوٹ آیا طرف میقات کے اور لیک کتنا تھا تو امام صاحب کے نزدیک دم نہیں ساقط ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ساقط ہو جائیگا اور اسی طرح مکے کا پہننے والا جو ارادہ رکھتا ہو حج کا اور متبع جو داغ ہو عمرے سے اور مکہ گئے دونوں حرم اور حرام باندھا انھوں نے تو لازم آوے گا دم اون دونوں پر ساقط کی میقات ان دونوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کوفے کا پہننے والا بیتان میں داخل ہو اسکی حاجت کیلئے اسے تو اس کے لیے داخل ہونا مکہ میں بغیر حرام کے جائز ہے اور میقات اسکا بیتان ہو یا مکہ اس کے چوبستان میں بیتان ہو اور بیتان نبی عامر کا ایسا مقام ہو داخل میقات کے اور خارج ہر حرم ہو اگر کسی شخص نے چوبستان کا پہننے والا ہو یا بیتان داخل ہوا تھا احرام باندھا انھوں نے حل سے اور وقوف کیا عمرے میں تو کچھ حج نہیں اسو اسے لہذا حرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل بیتان میں بغیر حرام کے لازم ہو اس پر حج یا عمرہ تو واجب داخل ہونا مکہ میں بغیر حرام کے کچھ لوٹ آیا طرف میقات کے اور بیتان داخل ہو چکا اور سب سے جیسے نذر کی تھی اور حج کی تو ساقط ہو اور اس پر جو واجب ہوا تھا اس پر داخل ہونے کے میں حرام اور وہ حج تھا یا عمرہ تو یہ حج کافی ہو جائیگا اور اس سے اور اگر بعد اوس سال کے کیا طرف میقات کے تو یہ حج کافی ہوگا اور جسے تیار کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا عمرے کا اور فاسد کر دیا اسکو عمرہ کرنا چلا جاوے اور پھر قصدا کرے اور نہیں ہر دم اس پر سبب ترک کرنے احرام کی میقات میں اور جو مکہ کا پہننے والا ہو اور طواف کیا اور اسے واسطے عمرے کے اور ابھی ایک پھر لیا تھا لہذا حرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہو اس پر دم اور حج اور عمرہ اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ترک عمرے کو اور اگر چاہے پھر کر لے تو ترک کرے حج کے احرام کو سب کے نزدیک اگر تمام کر لیا اور دونوں کو یعنی عمرہ و حج کو تو صحیح ہوا اور فسخ کرے قربانی اور جسے احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا دن عمرے کے دوسرے حج کا اگلے سال میں تو اگر حلق کیا واسطے اول حج کے قبل اس احرام کے لازم ہوگا اسکو دوسرا حج بغیر دم کے اور اگر حلق کیا لازم ہوگا اسکو دوسرا ساتھ دم کے نواب بریلو یہ کہ حلق کرے یا نہ کرے دم لازم آوے گا اور جس شخص نے عمرہ و کیا یا بکر حلق نہیں کیا اور احرام باندھا دوسرے عمرے کا فسخ کرے ایک قاتی نے احرام باندھا حج کا پھر عمرہ کا لازم ہوگا اس پر دونوں اور عمرہ باطل ہو جائیگا ساتھ وقوف کے عرفات میں قبل افعال عمرے کے اور اگر فقط توجہ کرے طرف عرفات کے تو باطل

جس کے لئے قاتی ہو  
موت قاتی ہو  
نہ منقطع





دیا اپنی طرف سے اور خرچ دیا اور دونوں نے اوجھ کیا ان سے دونوں کی طرف سے تو وہ جو اوس کسے والے کا بیوی اور وہ بیوی کا مال دیا  
 پھر یگانہ و تنہا ہو کر رہا اوس کو کہہ کرے اوس حج کو اور دونوں میں ایک کی طرف اور اگر حج کیا تو یہ اپنے مال باپ سے تو درست ہے اور اس کو کہہ کرے  
 اوس حج کو باپ سے یا مال کی طرف سے اور جو کہنے ایک شخص کو حکم دیا حج کا اور اس کو حصار ہوا تو وہ لم حصار کا حکم کرنے والے پر ہوا تو وہ  
 قرآن اور جنابت کا حج کرنے والے پر ہوا یعنی اگر کہیں حکم دیا کہ میری طرف قرآن کرنا تو وہ قرآن کا حکم کرنے والے پر نہیں حج کرتے والے پر  
 اور اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل قوت عرفات تو باطل ہو حج اوس کا سو دینا پڑیگا نفقہ اوس شخص کا جس نے حکم کیا تھا اور اس کو حج کا  
 اور اگر بعد قوت کے جماع کیا تو نہ لازم آویگا اس کو پھر دینا نفقہ کا کیونکہ مسیح ہو گیا حج اوس کا اور اگر کسی شخص نے حج بیت کی کہ میری طرف سے  
 حج کر دینا اور لوگوں نے بعد اس کا ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اس کو دیا اور وہ اس سے میں مر گیا تو جو خرچ دے کے  
 مال باقی رہا ہر اس کے لئے میں حج کر لیا یا دیکھا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث بس حج کر لیا یا دیکھا اور دیکھا یا نام حج کے  
 اگر اوس مال میں جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی رہا حج کر لیا یا دیکھا اور جو کچھ باقی نہیں رہا باطل ہو گی فصیت اوس کی اور وہ حج کا  
 اونٹ کی ہوا دیکھا بکری ہو گیا گائے اور اونٹ دیکھا بکری ہو گیا اونٹ اور بکری ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بکری لیکن یا انہیں  
 روایت کی شافعی نے عطا ہے کہ کہا انھوں نے اونٹ اور بکری حج میں بکری ہوا دیکھا ہی کہا حضرت ابن عباس نے مروی ہے صحیح بخاری میں  
 صحرا و زمین واجب ہوا جاننا اس کا عرفات میں بھی نہیں اوسی قسم کا جاننا اور جائز ہے جو یہ سادہ صحرا کے قربانی میں جائز ہوا اور جو جاننا  
 جائز نہیں میں بھی جائز نہیں مثلاً اونٹ اور گائے میں جو قربانی کے لیے ہوسات آدمیوں کا شریک نادرست ہوا تو ان  
 بھی درست ہے اور اس طرح نہایت دلی جو قربانی کی جگہ تک جاسکے یا اندھی یا لنگری یا کان کٹی ہوئی ہو یا سی ہدی درست نہیں اور اگر  
 اس کا خاتمہ میں کچھ تھوڑا سا آویگا صحرا اور جاننا بکری ہر جنہ میں اگر حسب طواف زیارت جنابت کی حالت میں کر لیا یا وطمی کی بعد  
 قوت کے تو ان دونوں صورتوں میں بدنہ یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی لازم ہو گی اور جو ہدی نفس ہوا اونٹ سے کھالیا اور شیعہ اور قرآن کی  
 بھی ہدی کھالیا اور سوا ان کے کسی میں نہ کھالیا وقت احیث جابر میں ہر کھالیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل بھی اور شیعہ اور قرآن کی  
 ہدی اور سوا ان کے میں نہ کھالیا ہدی یا جنابت کی ہدی میں نہ کھالے اور شیعہ کیا اور شیعہ کھالے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 مروی ہے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں صحرا اور شیعہ اور قرآن کی ہدی ان کے خرچ کرے اور باقی جس میں نہ چاہے خرچ کرے اور شیعہ کی جائز ہے  
 قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال عرفہ وقت ہوا رسالہ سننی قربانی کی جگہ ہوا جتنے کو چے دیکھے ہیں بہت قربانی کی جگہ ہیں روایت  
 کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ شریف جابر صحرا اور صدقہ دینا قربانی میں حرم فقیران کو اور سب کو چاہے فقیران میں درست ہے اور صدقہ میں  
 دیکھا وہی قبول اور تکمیل اور نہ دیے قصاص کی اجرت میں اس کو اور نہ سوار ہو ہدی پر اگر واسطے ضرورت کے اور نہ کھالے اور سکا دوہر  
 اور موقوف کرے دوہر کو اس طرح پر کہ پستان کو اس کے سر دیا نی سے دھو دے وقت اور یہ جب ہر قربانی اوس کی قریب ہو  
 اور لیکن جب ذبح اس کا قریب نہ ہو تو اس کا دوہر کھال کے صدقہ دیوے تاکہ ہدی کو ضرر نہ ہو اور روایت کی جماعت نے  
 سوار نہ کی حضرت علی سے کہ حکم کیا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کر دو قربانیوں کی کھالوں کو اور اون کی حجبوں کو اور حکم کیا  
 محلو کہ نہ دون میں سے اگر قصاص کا اور فرمایا کہ ہر کو اس کو اپنے پاس دیو سب اور ایک روایت میں ہر صدقہ دو اس کی کھالوں اور  
 حجبوں کا اور سوار ہونا وقت ضرورت کے اور یہ درست ہے صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے



آخر حدیث بیان کیا کہ احکام کے لیے اور دلیل ہماری یہ روایت کی ترمذی نے حجاج بن اوطا سے منقول ہے  
محمد بن منکر سے انھوں نے جابر سے کہ پوچھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں مگر یہ کہ عورت کو انصاف کر  
کہا ترمذی نے حدیث حسن جیسا یہ ایک نسخہ میں جامع ترمذی کے ایک نسخہ میں ہے حدیث حسن اور وہ جو ذکر کیا بعضوں نے  
کہ اسناد میں حجاج بن اوطا ہے اور وہ ضعیف ہے جو اب اس کا یہ کہ نہیں کہ حدیث اسکی درجہ حسن ہے اور متفق ہو میں روایت میں مذکور  
اس بات پر کہ حسن کہا انھوں نے اس حدیث کو اور روایت کیا اسکا میں جبرج سے انھوں نے محمد بن منکر سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے  
اور روایت کیا اسکو بطورانی نے بعض ضعیف میں اور اوطقی نے اور طریقے سے اور اسناد میں اسکی بھی بن ایوب ہے اور ضعیف کیا اسکو  
اور روایت کی عبد الباقی بن قانع نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہے اور عمرہ نفل ہے اور یہ بھی حجت ہے اور کہا  
ابن حزم نے کہ یہ سہل ہے روایت کیا اسکو معاویہ بن سلم نے ہامان حنفی سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور جو اب اس کا یہ کہ  
قانع نے نقل کیا اسکو اور وہ کہ ظاہر میں حدیث میں ہے اور ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے  
کہ ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے  
اور عمرہ نفل ہے اور اسناد میں اسکی عمرو بن قیس ہے کہ ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے  
کہ نہیں اور روایت کی ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے  
کہ ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے ابی ہناد میں ہے

### فائدہ دوسرا اضعیف کے بیان میں

درست ہے چھ مہینے کا ونبہ قربانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ پانچ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے  
دو برس یا زیادہ کی اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زیادہ ہو تو درست ہے اور اس سے کم کی  
درست نہیں اور اگر قربانی کا جانور زندہ ہو یعنی نہ سینکے نہ کاہا نہ ہوا ہو یا دیوانہ ہو وے یا کا نا تو قربانی کرنا درست  
ہے اور اگر اندھا ہو یا بہت دبا ہو وے کہ اسکی پھون میں منقرض یا ہو وے یا لٹ گیا ہو وے یا بتر کہ قربانی  
کرنے کی جائے تک جب اسکے توان سب جانوروں کو قربانی کرنا درست نہیں اور جس جانور کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں  
کٹا ہو وے یا اسکا کان تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو وے یا اسکی آنکھ تیسرے حصے سے زیادہ گئی ہو وے یا اسکا  
سرسر تیسرے حصے سے زیادہ کٹا ہو وے تو ان سب جانوروں کو قربانی کرنا درست نہیں اور باقی ذکر اسکا کتاب اضعیف میں ہے

### فائدہ تیسرا مکے کی اور عید الاضحیٰ کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مکے کے کیا اچھا شہر ہے تو اور میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے اور اگر  
تیرے میں نے نہ کمالا ہوتا مجاہد تھے البتہ میں نے نہ تھا مگر تمہیں ان سے خارج کیا اسکا ترمذی نے اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ایک شہر پر گھرے ہوئے اور فرمایا اللہ اناک تمہیں اکض اللہ واخاک اکض اللہ واکوا کانی اخرجت منکما لخرجت  
یعنی تو بہتر ہو اسکی زمین بھر میں اور میں نے کمالا ہوتا مجاہد تھے البتہ میں نے نہ تھا مگر تمہیں ان سے خارج کیا اسکا ترمذی نے اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حجاج بن اوطا

محمد بن منکر

ابی ہناد





صحابیہ علیہ السلام کے اور کہا کہ کاف فی ذلک زیادہ تعظیم علیہ السلام یعنی اس میں زیادتی تعظیم کی جو حد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگوں نے معنی اس حدیث کے لیے میں کہ نہ سفر کیا جاوے کسی مقام کی زیارت کے واسطے مگر ان میں  
 کی طرف توجہ معنی اس حدیث کے مستقیم نہیں کیونکہ کلام شیخ ابن الہمام کا نسخ منافی ہر اسکے علاوہ اسکے امام احمد روایت کیا کہ  
 حدیث کو اور اوس میں ہر کہ نہ سفر کیا جاوے کسی مسجد مگر ان میں مسجدوں کی طرف توجہ اور وہ جو ضعف بیان کے میں اس حدیث کا کہ  
 اسناد میں ابوبکر شہر بن حوشب ہر اور وہ راوی ضعیف ہر اور وہ کہ کیا اس حدیث میں توجہ ابوبکر کا یہ کہ جو حدیث توثیق ثابت اور میں  
 ہم شہر کی توثیق ہم کی اس کی طرف غیر مقبول ہر اور کلام بالادلیل ہر اور مہول حدیث میں ثابت ہر کہ زیادتی ثقہ ضابطہ کی مقبول بلکہ توثیق  
 شہر بن حوشب کی معلوم کیا چاہیے کہ نہیں ضعیف کیا اوسکو مگر ابن عون اور سلم نے اور توثیق کی اوسکی احمد بن منبل اور یحییٰ بن معین اور  
 لوگوں نے قال احمد ما احسن حدیثہ ووثقہ ہر وقال احمد بن عبد اللہ العجلی ہر ہر تابعی ثقہ وقال ابن  
 ابی حنیئہ عن یحییٰ بن معین ہر ثقہ وکتبہ ابن ابی حنیئہ علی ہذا وقال ابو زرعة لا بأس بہ وقال  
 الترمذی قال محمد بن یحییٰ البخاری شہر حسن الحدیث ووثقہ واما النکاح فیہ بن عوف بن نضر وکی  
 ہر ل ابن ابی ذکوان عن شہر وقال یعقوب بن شعیب ثقہ اور کہا صالح بن محمد نے شہر کو روای عطاءنا  
 من اهل الکوفۃ والبصرۃ واهل الشام وکثر یوثقہ منہ علی کذب یعنی شہر روایت کی اوسکی اہل کوفہ اور البصرہ  
 اور اہل الشام نے اور میں معلوم ہوا کذب وکذا کسی طرح توجہ تا چاہیے کہ یہ کلام متقدمین کا ہر شہر بن حوشب میں اور متاخرین کا کلام میں  
 لازم ہر کہا امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں بل وثقہ کثیر وون عن کبار ائیمہ الثکلف وقال ایضا فہذا اکلام ہر  
 کہ کی حدیث علیہ السلام اور کہا حافظ بن حجر نے شہر صدوق اور کہا شیخ ابن الہمام فتح القدیر جاشیہ ہر میں والصحیح  
 فی شہر الباقی ووثقہ ابو زرعة و احمد و یحییٰ العجلی و یعقوب بن شعیب و سنان بن ربیعہ توجب شہر کو  
 امام احمد و یحییٰ بن معین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی حنیئہ اور ابو زرعة اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب و صالح بن محمد اور سنان بن ربیعہ  
 استفہر لوگ جلیل علیہ السلام توثیق کو نہ توجہ ضعف بیان کرنا اوسکا بسبب تضعیف سلم اور ابن عون کا وجود دیکر وجہ کیا ہوا  
 دونوں کی تضعیف سے اور قبول کرنا اوسکی زیادت کو نہایت انصافی ہر اور وہ جو طعن کیا ہر لوگوں کہ شہر نے ایک تحیل الیہ  
 سے جہر الی نوکھانووی قد حمله علیہ العکس علیہ صحیح یعنی محل کیا اوسکو علیہ محل صحیح ہر اور وہ جو طعن  
 کرتے ہیں کہ شہر نے سفر حج میں اپنے رفیق کی سچی چرائی غلط ہر اور کذب ہر کہ انووی نے غیر مقبول عند المحققین یعنی یہ طعن  
 غیر مقبول ہر نیز یہ محققین کے اور بعد اوسکے جب علیہ سلف سے توثیق اوسکی ثابت اور شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر عتقانی اور امام  
 نووی قائل اوسکی حدیث کے ہیں تو زیادتی اوسکی حدیث میں بلا شہر مقبول ہر اور اگر تسلیم ہم کو نہ توجہ جب تفسیر حدیث ضعیف  
 میں مروی ہو تو معنی اوسکے موافق لیے جاتے ہیں بہر حال ترجیح اسی مذہب کو ہر جو کہ جس نے ذکر کیا اور دوسرے کے کلام  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے لا فعملہ حاجتہ الا زیارۃ فی صریح کلام  
 اس بات پر کہ اور حدیث نہ کہ میں سفر سا جاوے اور جب جاوے سفر زیارت کے تو کثرت سے بھیجے درود اور سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 راہ میں اور جب نہ شہر کے توجہ غفل کے قبل اصل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل فضل ہر اور مجھے کہے

فائدہ



یا رسول اللہ! سَمَّكَ الشَّعَاةُ وَكَوْنُكَ بِلَدِّكَ إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ آمَنُوا مِنْكُمْ لَكَ صَلَاتُكَ وَمُسْتَهْلُكَ  
اور جو دعائیں طلبِ حمت اور محبت کی ہوں ان کو پڑھے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے  
حاضر ہیں اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اور نہایت محاذ اور دباہ اور تمیز اور حضورِ قلم سے یہ عاقل ہے اور بوفیق  
رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کہ سنا میں نے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ ہونچا ہوا کہ جو شخص وقوف کے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے اور پڑھے اس آیت کو اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتُہٗ یُحِبُّوْنَ عَلٰی اللّٰہِیُّ اور پھر کہ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْکَ وَسَلَّمَ یا نبی اللہ  
شہر بار تو نہ کر گیا اوسکو ایک فرشتہ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْکَ یا فُلَانٌ یعنی رحمت بھی اللہ اور پیسے اور غلات ذکر کیا اس حکایت کو  
شیخ ابن العمامہ اور جن شخص نے اوسکو کہا ہوا کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچا دینا تو اسکا سلام پونچا دے  
اور کہے اَلسَّلَامُ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ اور فُلَانِ بِنِ فُلَانٍ کی جگہ دسکانام اور اوسکے باپ کا نام لے لیا  
اس طرح پڑھنے فُلَانِ بِنِ فُلَانٍ یَسَلِّمُ عَلَیْکَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اور حضرت عمر بن عبد الغفر نے وصیت کرتے تھے لوگوں کو  
کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پونچا دینا اور فائدہ بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے یہ مشرف کو اور جب کو فرصت  
نہ ہو سکے ان سب باتوں کی توفیق طاعت کے بجائے ایک ہاتھ دہنی طرف ہٹ کر سامنے دے شریف حضرت ابو بکر صدیق کے  
ہو کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکَ یا خَلِیْفَۃَ رَسُوْلِ اللّٰہِ وَکَاذِبُہٗ فِی الْعَارِ اَبَا بَکْرٍ اِلَیَّ الصِّدِّیْقُ بِحَمْدِ اللّٰہِ عَنْ اُمِّہٖ  
عَلَّیْکَ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ حَتّٰی اُطْرُقَ طَرِحَ ایک ہاتھ اور ہٹ کر حضرت عمر فاروق کے سامنے ہو کر کہے اَلسَّلَامُ  
عَلَیْکَ یا اَمِیْنُ الْمُؤْمِنِیْنَ عُمَرُ الْقَارُوْنِ اَلَّذِیْ اَعَزَّ اللّٰہُ بِہٖ اِسْلَامَہُمْ بِحَمْدِ اللّٰہِ عَنْ اُمِّہٖ عُمَرُ الْخَطَّابِ  
پھر بنو ہر قبر شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سرھانے اگر دعا مانگے اور شفاعت طلبے اولیٰ بنے والدین کے واسطے  
اور سننے درخواست کی ہوا اور پتے دوسرے لیا اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا فرمائے اور بعد ختم دعا کے آمین کہے اور درود و سلام  
اور بقیوں کہا کہ ہر سرھانے صلی اللہ علیہ وسلم کے انا صاحبہ منقول نہیں روایت کی ابو داؤد کہ گئے تھے قاسم حضرت عائشہ رضی  
پاس اور کہا اے اہل ایمان کھو لو میرے لیے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمر کی سو کھولیں انھوں نے میرے لیے تمیز  
قبرین دیکھا میں نے کہ وہ قبر بن بلند ہیں اور بنیزیں علی ہوئی ہیں آخر حدیث تک حاکم نے روایت کیا اوسکو اور زیادہ کیا دیکھا میں نے رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کہ گئے اور حضرت ابو بکر کہ گئے اور وہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھا اور حضرت عمر کا برابر حضرت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں تھا اور صحیح کیا اوسکو حاکم اور جب فارغ ہو زیارت سے تو آئے روضے میں اور بہت بھیجے  
درو اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت مکر وہ نہ ہوا حدیث صحیح میں آیا کہ مکی بن کعب بنی روضۃ میں دیا ض  
الجنتۃ درمیان گھر اور منبر میرے کے ایک باغیچہ پر اغون جعت اولیٰ کہ ثابت میں ہر مابین قائل بنی و حدیث بنی یعنی درمیان قبر میر  
اور منبر میرے کے اور کھڑا ہر دو ایک منبر کے اور دعا کرے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بنی کے ائمہ عظیمین  
نوع الجنتۃ منبر میرا ایک میٹھی پر ہر شیعہوں جنت سے ہر مقام ستون ستانہ کے پاس جا کر بھی ایسا ہی کرے اور حسب ہر کرد  
بعد زیارت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بقیع میں جاوے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہاں تشریف لیجاتے تھے اور سب گناہوں کا  
اور العین درو کیا کہ مدفونین کہ نام ان کے بہ تفصیل ہر ایک کے معلوم نہیں اور جب بقیع کے پاس جا کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَیْکُمْ



قطبہ تاریخ از گنجائے درویش

چھپی یہ کتاب ایسی تسلیم ہے  
نہ البی چھپے گی نہ ایسی چھپی

نسخہ اول از درویش

لکھنؤ کی اسکے تاریخ تم

یہ شرح وقایہ پنجابی چھپی  
۱۲۱۵

المعنی  
اشہار

یہ کتاب بموجب قانون بستم ۱۸۵۷ء  
بھی رجسٹری گورنمنٹ میں داخل ہوئی  
کوئی شخص بدون اجازت عا جز کے  
قصہ چھاپنے کا کرے

5746

وہ اردو کی شرح وقایہ چھپی

جو نام حسد اچھتہ فیض ہے

الضیاء انجم

لکھی اسکی تاریخ تسلیم نے  
یہ اچھا بہا چھتہ فیض ہے

انجمنی صاحبان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَلِيمٌ رَحِيمٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ